

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۷۸	تیسرے عقیدہ توسل و استعاذہ آنحضرت	۷۸	محمد علی بادشاہ مصر نے وہابیوں کے
۷۹	صلی اللہ علیہ وسلم سے شرک جہی	۷۹	کان کاٹ کے تین تھیلیاں کان کی
۸۰	چوتھا عقیدہ مقام برزخ و اسیحا	۸۰	قسطنطینیہ و روانہ کین اور ذکر تسخیر مکہ
۸۱	صلی اللہ علیہ وسلم کا کھودنا جائز ہے	۸۱	مدینہ و نہر بیت وہابیوں
۸۲	پانچواں عقیدہ جو ساجد صحابہ شہداء	۸۲	ذکر عبداللہ بن مسعود بن عبدالعزیز بن عبدالوہاب
۸۳	جو امین واقع ہیں انکو ساجد حکم نہیں	۸۳	عبدالوہاب کے بیٹے کی لڑائی
۸۴	قابل کھودنے کے ہیں	۸۴	ذکر وہابیوں ہند
۸۵	چھٹا عقیدہ جمعہ کے دن فرات	۸۵	ذکر تفسیر سراج الدین وہابی ساکن
۸۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود	۸۶	جمعیہ عبداللہ وہابی ساکن صفی پور
۸۷	براعت ضلالت ہی	۸۷	ذکر مقدمہ مولوی عبدالرحمن مفتی محمد راد
۸۸	ساتواں عقیدہ کتاب الابل الخیرات	۸۸	ساکن بنکالہ و عبداللطیف الکنوی شیخ محمد
۸۹	جلانا چاہیے	۸۹	عقائد وہابیہ حکم تفسیر اخراج نسبت شان
۹۰	آٹھواں عقیدہ حجہ رسول مقبول صلی	۹۰	پہلا عقیدہ خدا تعالیٰ کی نشان دہی کہ اگر
۹۱	علیہ وسلم قابل انہدام ہی	۹۱	چاہیے تو کہ درون محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ
۹۲	نواں عقیدہ چھ سو برس سے لوگ	۹۲	وہابیوں کے برابر کرے
۹۳	گمراہ ہیں	۹۳	دوسرا عقیدہ سر عالم صلی اللہ علیہ وسلم
۹۴	دسواں عقیدہ جو شخص وہابیوں کے منقوا	۹۴	شفاعت جہالت و محبت نہیں کر سکتے
۹۵	کی تصدیق نہ کرے وہ کافر ہی	۹۵	قصہ حسین شاہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۹	وہابیوں کے اضلال کی وجوہ	۱۲۷	غزنیہ الطالبعین حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی قدس سرہ کی تصنیف ہی یا نہیں اور اصحاب امام اعظم رحمہ کی طرف نسبت مرجحہ صحیح ہی یا نہیں
۹۰	درود و سلام کی بحث	۱۲۸	منحول محمود معترلی کی تصنیف ہی یا نہیں
۹۶	آیت کی تحریف	۱۲۸	منحول کی عبارت کا جواب
۹۷	عمل حرمین کا بیان	۱۳۰	مولوی نذیر حسین کی حصار الحق کا جواب
۱۰۷	تاج الدین فاکہانی کے انکار کا جواب	۱۳۳	دراسات السیب کا جواب
۱۰۸	جعفر بن زنجلی کا ذکر	۱۳۵	مولوی ولایت علی عظیم آبادی کے رسالہ کا جواب
۱۰۹	ذکر علمای مجوزین قیام	۱۳۸	سفر السعادت کا ذکر
۱۱۱	صاحب قلب الاطمینان کا ایک جاہل سے مناظرہ	۱۳۹	مولوی محمد علی صاحب کا جواب
۱۱۳	ایمان کی شرط وہابیوں میں نہیں پائی جاتی	۱۴۱	مناظرہ
۱۱۵	الولوب کا قصہ	۱۴۲	مناظرہ
۱۲۱	اعظم گڑھ میں مولوی کریم علی صاحب کا مناظرہ	۱۴۳	فضل خزیمہ مناقض فضل کا نہیں ہو سکتا
۱۲۵	دوہ ماہ و سال کا لحاظ شرعاً و عرفاناً	۱۴۴	ذکر بابجبر پر بحث نہیں ہی بلکہ تخریب
۱۲۶	بخاری کا امتراض اور اس کا جواب	۱۴۵	جناب امیر سے اور حضرت حسن بصری سے ملاقات

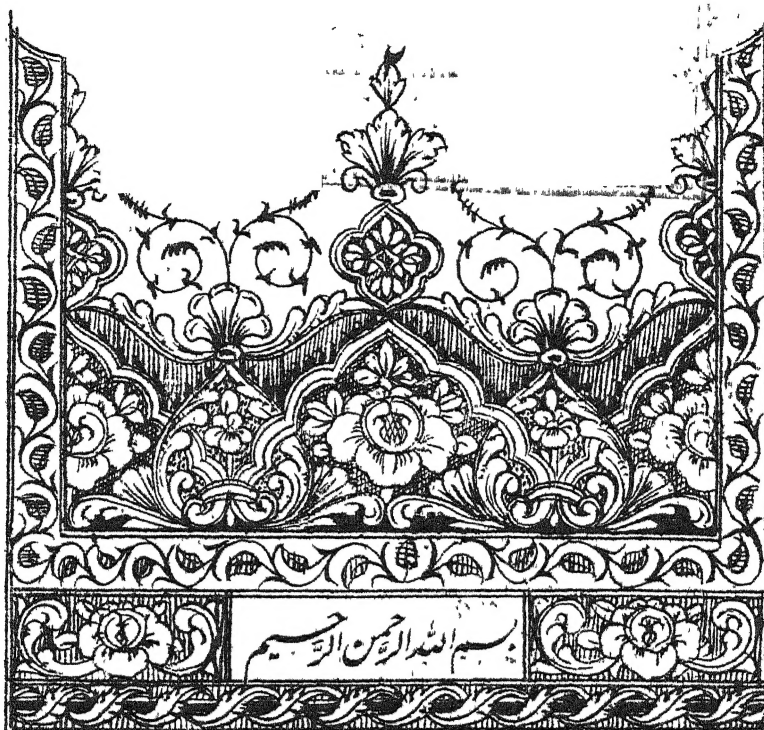
وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا

بوتیق خدای زمین و آسمان آمرکن فغان کتاب مستطاب



بفرویش جیب آواهن جناب آستان قدس مؤسسه آستان قدس

مطبع در آستان قدس مطبعه مطهره
مطبعه مصطفی محمدخان



لکھ سکے یہ ہاتھ میں طاقت کہاں
 قطرۂ ناپاک کو دریا کیسا
 سارے حیوانوں پہ بخشا امتیاز
 عقل سے انسان کو دولت ملی
 ہو گیا تکلیف شرعی پر مدار
 تا نہ ہو گمراہ کوئی بولہ فضول
 منظر خاص حد پیدا ہوئے
 کفر کی شب کی لمبی سب آب و تاب
 سینہ محمود نور کی منزل ہوئے
 وصف او کا بھی عیان قرآن سے

حمد خلاق زمین و آسمان
 آدمی کو خاک سے پیدا کیسا
 عقل سے او کو کیسا پھر سرفراز
 عقل سے انسان کو عزت ملی
 عقل کا اون سے کیا جب اعتبار
 پھر ہدایت کے لیے بھیجے رسول
 نبی راہنہی جب ہو چکے
 کیسا نبوت کا وہ کلام آفتاب
 تیرہ دل مجھے وہ روشن دل ہوئے
 او کی کیا تعریف ہو انسان سے

لا محالہ ہیں شر دنیا و دین
 آج دنیا میں وسیلہ آپ ہیں
 شان پاک اونکی جو ہی از بس رفیع
 رحم میرے حال پر فرمائیں گے
 وہ شفاعت کے لیے ماذون ہیں
 استون کے آپ ہی ہیں داورس
 آپ کا دامن ہمارا ہاتھ ہی
 حقتالی کے ہیں وہ مقبول خاص
 اونکا عالم میں جو ہمسایہ نہ تھا
 نور تھے وہ نور کے سایہ کہاں
 نور کا جو جسم ہو یوں صاف و پاک
 جب کیا خالق نے ختم المسلمین
 اس میں جو شک لائے وہ گمراہ ہی
 ختم ہی اونپر نبوت کی کتاب
 جو کے ممکن ہی ایسا ہی رسول
 ہیں وہ محبوب خداے دو جہان
 الغرض کیا وصف ہم سے ہو سکے
 مرتبہ جنکا کہ ہو بعد از خدا
 چھوٹے بھائی بنتے ہیں خوبے ادب
 کار پاکان راقی اس از خود گیر
 جملہ عالم زمین سبب گیر ہوش

رحمت عالم شفیع المذنبین
 کل جو عقوبی میں وسیلہ آپ ہیں
 کیون نہ وہ محشر میں ان میرے شفیع
 سب گناہوں کو میرے بخشائیں گے
 منکرین اس قول کے مجنون ہیں
 ہم گنہ گاروں کے ہیں فریاد رس
 مقتدی کو مقتدا کا ساتھ ہی
 دونو عالم میں ہی اونکو اختصاص
 جسم کا اونکے کہیں سایہ نہ تھا
 جب یہ پایہ ہو تو ہمسایہ کہاں
 ملکہ مٹی میں وہ ہو کس طرح خاک
 مثل اونکا خلق میں ممکن نہیں
 حسد مرسل کا وہ بدخواہ ہی
 اب نہ ہو و گنا کہمی اونکا جواب
 تم سمجھ لو اوکو وہ ہی بوالفضل
 مرتبے اونکے کہاں اور ہم کہاں
 بعد خالق کے ہیں اونکے مرتبے
 اونکو و ہابی کہیں بھائی بڑا
 یہ غضب ہی غضب ہی یہ غضب
 اگر چہ باشد در نوشتن شیر شیر
 کم نئے ز ابدال حق آگاہ شد

یہ مجلس ٹھہراتے ہیں اور میں فکر ولادت باسعادت و جلا جلیہ و رضاع و محمد جمیلہ و محاسن جلیہ
و معجزات باہرات قرآن مجید و احادیث صحیحہ سے ذکر کیے جاتے ہیں جب یہ ذکر خلافت شرع
بلکہ بدعت مذمومہ قرار پائیگا تو کوئی شخص ایسے مجمع عام میں آپکی محامد لب پر نہ لائیگا ورنہ فرستے
اپنے دل کا مد عابر آئیگا جسے تقلید کے انکار پر اڑے ہیں سخن جال و بہم جال کے
پر دے آنکھوں پر پڑے ہیں آیات و احادیث کے ترجمے اور اسکے اقسام تک
معلوم نہیں پر اپنے محدثی کا اظہار ہی ایمر و رعبہ کی جہالت پر نہایت اصرار ہی کہی تقلیدین
کو بدعتی ٹھہراتے ہیں کبھی فرط عنایت سے مشرک کا کلید زبان پر لاتے ہیں اس لیے
کہ جب زمرہ تقلیدین بدعتی و مشرک قرار پائیگا تو یہ مجمع کہ فی زمانہ ایسی مافی اور ٹھوس اسل
ہیں لامحالہ درہم و برہم ہو جائیگا پھر جب بعد چند مدت اچھی طرح غفلت طاری ہوگی
جو حکم بڑھایا جائے گا بلا تکلف سبکی زبان پر آجائے گا یہ تہہ سمجھے کہ دنیا
سراسی فانی ہی دنیا کے لیے دین منہ و شہی محض نہ دانی ہی ۵

کمر بکوشش دنیا بے چوں چاروہ	کہ نیست حاصل دینی نہیں جزوہ
-----------------------------	-----------------------------

چنانچہ ان دنوں یہ لالہ قلب لاطینان کہ قابلیت اخوند صاحب کی نام سے ظاہر ہی ہمارا ملاحظہ
میں دیا جاتے از تر تا با بنج متوہیات کے اور میں کچھ نہ پایا صاحب سال نے اس مجلس کے
مجازین اور ایمر و تقلیدین کے سامنے کھڑے ہو کے کیا کیا تالیلین کجائی ہیں آئے نفظ
گالیب ان سنائی ہیں مگر ہم اسکا بھی برا نہیں مانتے ۵

دشنام ہو کے وہ تروش ابر و نہار دے	یاں و نہا نہیں جسے تشری امتدادے
-----------------------------------	---------------------------------

یہ نہ سمجھے کہ اکابر مجذوبین مجوزین مجلس میلاد ہیں اوسکے دلائل قویہ کے
سامنے سن کر سب کے اہنیہ جج محض بے ثبات و بے بنیاد ہیں ۵
بیس آنکھ بالبعینین کا کھل اور جمہور فضلاء و عظام و جم غفیر علمای کرام تقلید
فرماتے ہیں با وصف حمد والی سہ است قلال نہیں اون ٹھانے میں ۵

پری نغفہ رخ و دیو در کرشمہ و ناز	بسوخت عقل حیرت کہ این چہ لعل نجیب است
اس صورت میں ہنسنے پر مناسب سمجھا کہ قلب الاطینان کا جواب باصواب لکھا جاسی اور تمام اوسکا	صیانتہ الایمان عن قلب الاطینان لکھا جاتی اور اوسمین ملازمان حضرت کے تمام مغلطی مذکور
ہوں تا اہل سنت و جماعت کے قلوب سے شک و شبہ دور ہوں مگر حتی الوسع بان ازیوں	کے پاداش میں صرف ہدایت و تنبیہ کی جاتی گالی کے عوض گالی نہ دی جاتی
گرچہ جو نیست در سخن من عجب مدار	حیف آدم کہ ز ہر در آب بقا کسم
اس بھی اگر کوئی کلمہ طبع نازک بر گراں ہو تو ہم مترف و بظاہر عقیدہ اہلین اور ملازمان حضرت بہر حق	مختار ہیں بر غم غافل رو گلہ دار و جو کچھ چاہیے او سپر کتاب فرمائیے یا گالی ان بھیجیے موندہ چہ
و شنام دو کہ بوسہ خوشی بہر ہی آہی	رکھتے فقیر کام نہیں دو کہ سے ہیں
دل کے درق مثبت ہیں حد ہر دواعی عشق	ہم کرتے ذوق عشق کا و عوی ہند سے ہیں
جانتا چاہیے کہ یہ سالہ قلب الاطینان اصل میں مولوی بشیر الدین قنوجی کے غلط کلام کا	عصارہ ہی اور مولوی صاحب کا اپنی تصانیف میں عموماً و غلط کلام میں خصوصاً التزام ہے
کہ کبھی کتابوں سے تھوڑی سی عبارت نقل کرتے ہیں اور باسبقی بالحق کی عبارت جو خلاف	درجہ ہوتی ہی اسے چھوڑتے ہیں کبھی کسی مطلب کو نقل کرتے ہیں مگر اوسکا جواب یا اوسکی
غلطی جو کسی عالم نے لکھی ہی اوس سے مطلق تعرض نہیں کرتے کبھی جھوٹے موٹھے کسی مضامین کا	حوالہ کسی کتاب کی طرف کرتے ہیں کبھی دیدہ و دانستہ کسی امر کا انکار کرتے ہیں کبھی فرضی
نام گھر کے اونکی طرف کسی تصنیف کی نسبت کرتے ہیں کبھی غیر مستند کو مستند سمجھتے	ہیں کبھی اکابر محدثین کو غلطی بناتے ہیں کبھی اونکے قول کی تصدیق ہوتی ہی کبھی اونکے
کلام کی تکذیب ہوتی ہی کبھی قرآن کے معنی میں جانے کرتے ہیں کبھی احادیث کے	ایسے معنی گھڑتے ہیں جو مہمور محدثین کے خلاف ہوتے ہیں اور متن حدیث بھی اونکی
آہی ہوتی ہی پھر صاحب رسالہ اپنے حسن عہدیت اور بھونڈی تقلید کے بدولت اوس	

کتاب کے ترجمے سے ایسے مغلطی کی دلدل میں پھنسنے ہیں کہ کھائے نہیں نکلتے اگرچہ
ہستے بلماط اختصار کے ہر جگہ مغلطی پر تنبیہ نہیں کی اور صاحب غلط الکلام کو اپنا مخاطب
نہیں بنایا لیکن ناظرین با بصیر بنامی فساد و اصل مخاطب کو بخوبی پہچان سکتے ہیں طرہ یہ ہے
کہ صاحب رسالہ نے سوا اسکے اپنی آج سے جا بجا ایسے لوگوں کے کلام بطور ہتھکڑی نقل کیے
ہیں جنہیں عوام بھی زمرہ خواص سے نہیں سمجھتے اور اگر اچھا نا آیت یا حدیث لکھی تھی تو اس میں
کچھ نہ کچھ تحریف کی ہی اور یہ بھی سمجھے کہ کیا بے موقع ہتھکڑی ہی نہ لگا کر کیا ہی اور آیت
و حدیث کا کیا مفاد ہی حقانیت کی کیفیت ہی کہ باوجودیکہ خود بدولت خواجہ احمد
حسینی کے مرید ہیں مولوی کر امت علی مرحوم کو ہفت سہام و ششام بنایا انکی نسبت
متلون الکوائف تحریف الحركات جاہل خام خیال غلط فہم ناقص ناوان سبے علم حسدی
تخطی بر زبان تسبیح در دل گاؤں در در و غلو سرٹ پیٹو دریدہ دہن ناخلف حربا بدلس
بدویاست جلیا مفسد جھوٹا و غاباز بدھتی رقصی و تجال ارشاد فرمایا حالانکہ مولوی یحییٰ
خلیفہ خاص سید احمد صاحب بریلوی کے اور ہندوین و غفلین ناظمی و علمی گرامی سے تھے

بزرگش نہ خواند اہل خرد	کہ نام بزرگان بزرگشتی برد
ہم کیا کہیں تم سے یا کیسے تم ہو	تم آپ ہی جانتے ہو جیسے تم ہو
جاہل مفسد کبھی کیسے نہ کہو	تا کوئی نہ یہ کہے کہ ایسے تم ہو

مجاورہ دانی کا دماغ عرش برین پر چھو لٹا ہی مولوی صاحب کی ایک ایک عبارت پر اُگتے
ہیں اور خود قدم قدم پر ٹھوکریں کھا کر مونہ کے چل گرتے ہیں ایک مقام پر پطین العلو
میں جب کا جواب فرمائی قلب الاطینان ہی مولوی صاحب مرحوم نے لکھا ہی جناب
نظام الدین اولیا و ہاں بطور جمع فی العبارة ارشاد ہوتا ہے کہ رکاکت اکی ظاہر ہی
کہ حضرت شیخ نظام الدینؒ لیا نہ تھے ولی تھے اور دانستہ یہ نہ سمجھے کہ یہ ترکیب توصیفی
مولوی صاحب مرحوم کی طرف سے نہیں ہی بلکہ حضرت شیخ نظام الدینؒ خود و معروض

شیخ نظام الدین اولیا تھے اور علمیت و جمعیت میں تضاد نہیں پھر اگر لمبا طویل اجتماع کمالا
 کے اولیا کمالا تو کیا بڑا کیا یہاں اعتبار حقیقت جمعیت و علمیت ہو جو حسن ممکن ہی نہیں
 پھر جن جن استر آبادی شیخ کا فیہ میں فرماتے ہیں فان قبل ایس میں الجمعیت و علمیت تضاد کما
 یذکر المصنف بعد تصوف والوصف والعلیہ و الجواب انہا ایسا متضاد ہیں صیح اعتبار حقیقت جمعیت
 مع احلیہ تسمی جائزہ معنیہ من الرجال بکرام مثلاً فیکون معناه ہذا الجماعۃ لہذا اللفظ فیکون
 معنی الجمعیت باقیامولانا عبد الرحمن جامی نفحات الانس میں فرماتے ہیں شیخ نظام الدین
 قادری دہلوی معروف شیخ نظام الدین اولیا قدس سرہ کو یکہ شخصہ برائی کہ مبلغ کثیر دران
 نوشتہ بودم کہ وہ پیش نظام الدین اولیا آمد و قصہ گم شدن برات را بعض سانسید
 وانہا عجیب و غریب کہ وہ شیخ یکدم بوی داد کہ این احوال و خبر و بر شیخ فرید الدین گویا
 بدہ چون ان شخص درم را بجا آورد احوال و خبر کا غدہ بچیدہ بوی داد چون نیک گاہ
 اگر وہ ان کا غدہ گم شد وہی بود قول الجلیل میں ہی ثم انخواجہ محمد باقی صاحب خواجہ محمد انکی
 صاحب بابہ مولانا محمد درویش صاحب مولانا محمد زاہد صاحب خواجہ عبد اللہ الاحرار
 اور ظاہر ہی کہ حضرت عبد امد احرار نہ تھے حر تھے فاما ہو خواجہ فوجیہ

بوسے گل بھی تو نہ لائی تافنس	چل ہوا ہوا سی صبا دیکھا تجھے
------------------------------	------------------------------

اب چند فقرے خود حضرت کے بطور انموذج لکھے جاتے ہیں پہلا فقرہ گویا حضرت
 لازم عدم تبلیغ حکم خاص کا نکالتے ہیں نکالتے کی جا پر دیتے ہیں چاہیے دوسرا فقرہ
 کتاب مسمی تینویری فی مولد السراج انیر تصنیف کر کے پیش کیا شاہ ارہل نے ہزار
 دینار اسکے صلہ میں جن کو دیا اسمیں کیا کی جگہ کیے اور دیا کی جگہ دیے چاہیے تیسرا فقرہ
 بلکہ ہم لوگوں کو بخود حضرت نے اس قیام میں منع فرمایا اسمیں میں کی جگہ سے چاہیے
 چوتھا فقرہ اس سے بڑھکر عمل و قیام میں قباحت شمول فرقہ مبتدعین کلاب اہل النہا
 میں ہی جانا چاہیے کہ قیام بھی عمل ہی یا نحو ان فقرہ یون ارقام فرماتے ہیں یہ مصدر

غلط ہی ارقام فرماتے ہیں کی جگہ تخریر فرماتے ہیں یا لکھتے ہیں چاہیے چھ فقرہ آریابی باتیں
قابل کہنے کے نہیں ہی ہی کی جگہ میں چاہیے سا تو ان فقرہ وہ مصنف مصنف نامی مقبول ہی
ہی کی جگہ میں چاہیے آٹھواں فقرہ اب ہدایہ و شرح وقایہ جوشی و شرح جو کتب دین ہی
سب سے منکر ہوئے آئین جو کتب بنیہ سے ہیں چاہیے تو ان فقرہ تکلون الکواکب
کواکب کی جگہ کیفیات چاہیے دسواں فقرہ کہ خود مولانا صاحب مدوح کو حال زیادتی
صاحب طینان اہل سب کے ظاہر و معلوم ہو گئے لفظ حال مذکر ہی کے کی جگہ کا اور گئے
کی جگہ ہو گیا چاہیے اور احتمال جمعیت کا خود باطل ہی کیونکہ زیادتی ایک حال ہی اور استعمال لفظ حال
بالفاظ احوال کا جو ممکن جمع ہی ہر حال میں بطور مفرد و جمع ہی تخریر صاف فرماتے ہیں ۵

زندگیا پس گیا مٹی ہوا با مال ہوا
۵ لفظ جمع یعنی ہیں سب الشاغلط املط
اور ہمارا اسکے جواب میں الترام ہی کہ

اونکی رفتار سے دلکا محب احوال ہوا
غرض اسی پر تمام کتاب کو قصو فرمایئے
قلب طینان ہی والہ ستر یا غلط

کسی کتاب غیر عجز سے کوئی قول نقل نہیں کرتے مگر وہ کتاب کہ قائل اور سکا محققین
کے نزدیک مسلم ہی مخالفین کی خطایا ہی لفظیہ سے یکسر اعراض ہی اور اسکے سرفاقت
دیدہ و دانستہ اغماض ہی و اما توفیقہ الالباصہ و ہوجسی و غم الوکیل +

قال الحمد للہ الذی شرح صدورنا و لیسر لنا امورنا و الصلوۃ و السلام علی سیدہ محمد الفی
بشر المتبعین المہتدین باجراتہ شہید و انذر الخائفین المبتدعین بوعدید شہید و علی آلہ و اہلبیتہ
الطہیین الطاہرین و اصحابہ و خلفائہ الراشدین المہتدین اما بعد لیکر کتابی محمد القاضی پوری
حفظہ اللہ عن الشرح المعنوی الصوری کہ محبت امد اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر مومن کو
ضرور چاہیے اقول جلانا چاہیے کہ محبت کے لیے حدود رسوم متعددہ ہیں حد جس سے حقیقت
و کہ محبت کی معلوم ہو سبب النفس الی الموافق ہی اور اسکے لیے سبب علامات و ثمرات
ہیں کہ بلحاظ اونسکے رسوم متعددہ ہوئیں اور ظاہر ہی کہ سبب اسکا کبھی استلزام و بارک

حواس ظاہر ہوتا ہی اور کبھی استلذاذ بادراک حاسہ عقل و قلب کہ یہ عالمی باطنہ شریفہ و لطیفہ کو
اور اک کرتے ہیں اور کبھی احسان و انعام اس تقدیر پر تعریف محبت کی بیہوشی امیل
لحسب الصورة الجميلة اولو جود احسان و انعام اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت میں
یہ سب اسباب بلا شہمتہ تحقق ہیں اسلئے کہ جال صورت و کمال لاطن و انعام عام آپ کا محل انکا
نہیں تھوڑا سبب متذکرہ بالا محبت آپ کی قلب میں ٹھہری تو اسکو علامات سے
سمجھ لین گے اور اسباب و علامات میں بالہ الامتیاز لم و ان ہی اس منشاء پر تقرین محبت کی
بجبارات مختلفہ یہ بھی تجویز من القلب اسوی المحبوب و عقل طرف المحب عام اسوی المحبوب
و سکر لایصح صاحبہ الامباشرة محبوبہ دوام الذکر المحبوب ذکر المحبوب علی عدد والانفاس و ایشار
المحبوب وغیرہ اور تفحص سے معلوم ہوتا ہی کہ عمدہ ترین علامات محبت سے اولاً اقتدار
و استعمال سنت اتباع اقوال و افعال و امتثال اوامر و اجتناب نواہی و تادب باداب
سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہی شفای قاضی عیاض میں ہی و اولہا الاقتدار و استعمال
سنت و اتباع اقوال و افعال و امتثال اوامر و اجتناب نواہیہ و التادب بادابہ فی
عمرہ و وسیرہ و منسلک و مکر یہ مگر تم لوگون کو امتداد و استعمال سنت کا کب خیال
ہی یہ بیان تو علانیہ سنت بدعت مذمومہ ٹھہرائی جاتی ہی ۵

اس بحث صحیح کی تکرار ہی غلط
گویا کہ قول مہر اسرار ہی غلط

ہر غیب لب سے عشق کا اظہار ہی غلط
کرتے ہو جسے راز کی باتیں تم سطر

تمائنا کثرت ذکر ہی شفای قاضی عیاض میں ہی و من علامات محبتہ یعنی صلی اللہ علیہ
وسلم کثرت ذکر لہ فمن احب شیئاً اکثر ذکرہ مجبین کی پہچان ہی کہ وہ ہمیشہ محبوب کا ذکر
کیا کرتے ہیں نہ اس کو ترک کرتے ہیں اس سے تھکتے ہیں اور حکما کا اتفاق ہی کہ مجبین
اپنے محبوب کا ذکر کیا کرتے ہیں نہ اس کو کچھ عوض چاہتے ہیں اور نہ اس سے
ٹھہرتے ہیں اور اگر اپنے محبوب کا ذکر ترک کریں تو انکے عیش میں خنہ بڑھتا ہی محبوب کے

اگر سے کوئی چیز انھیں باہری نہیں معلوم ہوتی اور ان کا یہ طور ہی کہ سوا ہی فکر محبوب کے کسی چیز کی اونکو خواہش نہیں ہوتی اور ان کے ادہام کو مقتضیات شہوات کی طرف توجہ نہیں ہوتی کبھی انکو وجد ہوتا ہی نہ کہ کرتے ہیں نگہ نیز ہوتا ہی بدن سست ہوتا ہی نہ لگنے کھڑے ہوتے ہیں کبھی چپخنے ہیں کبھی تے ہیں کبھی نعرے مارتے ہیں کبھی تجوید و گزشتہ ہوتے ہیں کبھی گرتے ہیں کبھی لولہ و جداس مرتبے کو پونچتا ہی کہ باعث ہلاکت کا ہوتا ہی شفا سی قاضی عیاض میں ہی دیر وی ان امرۃ قالت لعائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اکشفی لی قبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلکشفته لما فبکت حتی ماتت یعنی ایک عورت نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے زیارت قبر مبارک سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی استدعا کی اپنے حبس کی استعا کے قبر مبارک کو کھول دیا وہ فرط محبت سے روتے روتے مر گئی سبحان اللہ بیان وی لولہ و سوز و گداز او دھراس قدر انکار کی سی دراز کہ مجلس میلاد سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم میں خود حاضر ہونیکا تو کیا ذکر ہی مجاہدین خاص سبکی تاسا فیض النوا حضوری سے منع کیے جاتے ہیں اور یہ سمجھے کہ حبس کی حقیقت یہی ہی کہ علما و صلحا و فقرا و انڈیا کسی مقام پر جمع ہوتے ہیں ان میں مجاہد جمیلہ و محسن جلیلیہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قرآن مجید اور حدیث حمید سے اور حال ولادت شریف اور ضاع مطہر اور حلیہ اطہر مطابق روایات صحیحہ کے بیان کیے جاتے ہیں اور درود بہ کثرت پڑھا جاتا ہی پھر باوصف دعویٰ محبت کے کس مومنہ سے منع کرتے ہیں ۵

۱۔ عبادت سے جو رانا اور حجت کی طلب	کام جو اس کام پر کس مومنہ سے اجرت کی طلب
چنانچہ اس سالہ قلبا طمیان میں زیادہ اتنی محنت سے چھٹیڑ چھاڑ ہی جائے انکے پہلا بگاڑ ہی ۵	
سننے ہیں اوکو چھیڑ چھیڑ کے ہسم	کس مزے سے عتاب کی باتیں
دیکھ اسی دل نہ چھیڑ قصہ زلف	کہ یہ ہیں بیچ و تاب کی باتیں
ثالثا ذکر شریف سے محب کو لذت اور اسم مبارک کے سننے سے خوشی حاصل ہوتی ہی سیرت	

مین ہی ومن علامات محبتہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لیتہ محبہ بذكرہ الاشرف و بطرب عند سماع اسمہ
 للحنیف و قد یوجب حب لک سکر الیستغرق قلبہ و روحہ و سمعہ و بویب ہذا السکر اللذی القاہرۃ للعقل یعنی علامات
 محبت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ بتی کہ آپ کے ذکر سے محب کو لذت اور آپ کے نام مبارک کے
 سننے سے خوشی حاصل ہوا اور کبھی اس ذکر سے محب کو ایسا سکر پیدا ہوتا ہے جس سے قلب و روح
 و سمع کبریتیت اتعراقیہ طاری ہوتی ہے اور اس سکر کا سبب لبت ہی کہ عقل کو ڈھانسی لیتی ہے اور
 جب تم لوگوں کی سمجھ میں عیلمین محبت ہی اور ذکر مبارک کے سننے سے نفرت ہی تو دیولت عظمیٰ تمہیں بیان

۵۔ ابن سعادت بزور باز و نیست اگر نہ بخشند خدا می بخشندہ

۱۔ الباجب عرب ہی و فی حدیث ابن عمر من احب العرب فحبی اعلیٰ و من الغضنم فی الغضنم فی حقیقۃ
 من احب شیئا احب کل شئی بحیث یعنی حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ
 وسلم نے جس نے عرب سے محبت کی ہماری دوستی سے اور جس نے عرب سے عداوت رکھی ہماری دشمنی
 سے بے شہید و شخص سیکو دوست رکھتا ہے اپنے محبوب کے محبوب کو پیارا سمجھتا ہے جب سے
 تم لوگوں کا عرب سے خراج ہوا عرب کی عموما و حریم شریفین کی خصوصاً تم لوگ تو ہرین کیا کرتے ہو
 اور یہ نہیں سمجھتے کہ قطع نظر شرافت ذاتی کے سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ مقام کس قدر
 مرغوب ہے احمد شہ کہ اہل سنت و جماعت میں علامات مذکورہ و سائر علامات محبت بخوبی
 منجلی و آشکارا ہیں کہ احتیاج اثبات کی نہیں مخالفین سے کیسے کیسے معر کے پیش
 رہتے ہیں اور ہمیشہ نصرت غیبی معین حال رہتی ہے اور مخالفین کو خسروان نکال ۵

کھولا جو دست گر گلہ اپنا زبان کیا گزری شب وصال ستم کے حسابین

سنو شرف اطاعت و محبت درجات عالیہ و مراتب شریفہ ہرین کہ حق تعالیٰ جل جلالہ مجاہدین کو
 عنایت فرمایا گیا ہے کہ آفتاب بنائے گاسیرت نبویہ میں ہی و من مطیع الرسول فاعی و لیس
 مع الذین انعم اللہ علیہم من الغنیمین و الصدیقین و الشہداء و الصالحین الآئیہ و قد ذکرنا
 فی سبب نزول ہذہ الآئیہ ان ثوبان مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان شدید الحب

الرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قلیل الصبر نہ فاتا ہو یا وقد تغیر وجهہ وتکل جسمہ وعزت الحرم
 سن وجہ فساد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن حالہ فقال لا رسول اللہ بانی ورجع غیر اے
 اذا الم رک شفتک واستوحشت وحشہ عظیمہ حتی القاک فذکرت الآخرة حیث لا اراک ہناک
 لانہ ان دخلت الجنة فانت تكون فی درجات النبیین فلا اراک فذکرت ہذہ الآیۃ لنتی
 مختصر یعنی من بطع الرسول الآیۃ کے نزول کا یہ سبب ہی کہ حضرت ثوبان سرور عالم
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بہت محبت رکھتے تھے تھوڑی مفاومت کے تحمل نہ ہو سکے
 تھے ایک روز آپ کے پاس حاضر ہوئے چہرہ و جسم متغیر تھا آثار لال بشرے سے نمایاں تھے
 آپ نے استفسار حال فرمایا حضرت ثوبان نے کہا کچھ کمزور و نہین مگر کیفیت یہ ہی کہ جب
 ہم بساط ملازمت سے دور ہوتے ہیں کمال وحشت ہوتی ہے جبکہ دولت زیارت نصیب
 نہیں ہوتی وہ وحشت اہل نہیں ہوتی بھر سہنے آخرت کی کیفیت کا خیال کیا کہ ہم کچھ
 وہاں دیکھیں گے اس لیے کہ اگر ہم جنت میں داخل ہونگے آپ اس وقت درجات نبیین میں نوافل
 ہوتے ہیں گے ہماری وہاں رسائی کہاں تو ہم دولت و دیار سے محروم ہرین گے تب غم کا
 فرمان و جب الا یقین نازل ہوا کہ جو شخص اطاعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کرے گا وہ نبیا و صدقا
 و شہدا و صلحا کے ساتھ ہو گا اب تعریف محبت کی باعتبار غایت و ثمرہ کے یوں ہوئی
 میل القلب الی اللہ و افقہ لشوقہ الی الدنیا والدین اور جب تم لوگوں میں سرسے محبت
 ہی نہیں تو اس کے ثمرے کی توقع شیخ خلی کے خیال سے کم نہیں قال قوۃ و کمال
 ایمان و اسلام بقدر قوۃ و کمال محبت ہی اہنی جب قدر محبت میں قوت و کمال ہی
 اوسے قدر ایمان و اسلام میں بھی قوۃ و کمال ہی اور جب قدر محبت میں ضعف و نقصان
 ہی بقدر اوسکے ایمان و اسلام بھی نقصان و ضعیف ہی اور یہ جان اسکی اتباع و اطاعت میں
 ہی اہنی جو محبت مخلص ہی وہ قول حجاب سے مطیع متبع ہی کسی قول فعل میں فرمانبرداری
 کو ترک نہیں کرتا ہمہ تن موافقت مرضی میں سعی و کوشش و اطاعت و اتباع کی دل سے

نیت و خواہش کھتا ہی اور ایسا ہی شخص خداوند کریم کا محبوب پیا را ہی چنانچہ خداوند تعالیٰ نے فرمایا ہی قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی بحبیکم اللہ فیض لکم اتباع رسول اللہ دلیل محبت اللہ تعالیٰ کی ہی اور شہرہ او سکایہ ہی کہ اللہ تعالیٰ بھی او کو دوست رکھے اور بخیر سے او کو **اقول** سب کچھ سہی پتھیں کیا تم لوگوں میں نہ محبت کی علامت پائی جاتی ہی نہ اس کے اسباب خیر اسباب و علامات کو چھوڑو انس و شوق و ذوق و محو و صحو و بقا و فنا و قبض و بسط وغیرہ لوازم محبت کو دیکھو شرح عین العلم ملا علی قاری مین ہی لاسمعنی لہما الا الموطبۃ علی الطاعۃ ولما انکر المحبتہ انکر الانفس والشوق والذوق والمحو والصحو والبقا والفناء والقبض والبسط وسائر لوازم المحبتہ وقواعد المودۃ وسائر مقامات اہل المعرفۃ مغضب یہ ہی کہ حسب ایضاح الحق ان امور کو بدعت حقیقیہ مین شمار کیا ہی اور یہ نہ سمجھے کہ یہ لوازم محبت سے ہیں و بطلان لازم سے بطلان ملزوم کا ہوتا ہی پتھر لنگے بدعت ٹھہرنے سے نفس محبت مذموم ہو جائیگی چنانچہ ایک مقام مین لکھا ہی سعی کردن در تحصیل مقام فنا علمی السلاخ و ضحلال و نکشاف مغیبات مثال و واردات و جدوجہال غیبت و استغراق و سکر و طمع و عقد ہمہ در باب تاثیرات کونیہ و نفسانیہ و اثرات خاطر و القامی گرمی و قلوب حضار و تعیین اورد و اذکار و ریاضات و خلوات و رعبیات و لوافل عبادت الزام طاعات شاقہ ہمہ از قبیل بدعات حقیقیہ بہت انتہی مختصرا پتھر صاحب ایضاح اور او کی فریات کے مذاق پر یون تقریر کر سکے ہیں کہ قوت کمال ایمان و اسلام بقدر ضعف محبت ہی یعنی جس قدر محبت مین ضعف و نقصان ہی او قدر ایمان و اسلام مین قوت و کمال ہی اور جس قدر محبت مین قوت و کمال ہی او قدر ایمان مین ضعف و نقصان ہی جو محبوب غلص ہی وہ غیر مطیع و عاصی ہی کسی قول و فعل مین تابع نہیں ہمہ تر غیر مضیات مین سعی و کوشش اور نافرمانی مین دل سے نیت و خواہش کھتا ہی اور ایسا ہی شخص خداوند کریم کا منسوب ہی اور شہرہ او سکایہ ہی کہ اللہ تعالیٰ

اوسکو دشمن سمجھے اور وہ اصل چہرہ کرے سبحان اللہ کیا فہمید ہی نہ دید ہی نہ شنید ہی تجبور کا مقصود
 دشمن کا محبوب ہونا اندھ ہی سمجھ کا پھیر ہی پتھر کو مذاق صاحب ایضاً پر قتل ان کنتم تجبورن اللہ
 فاتحونی الایہ سے کیا مراد ہی اس کا بھی کوئی مفہوم مخالف ٹھہراؤ ورنہ بنا بنا کر کوئی تاویل بناؤ

آف ری گرمی محبت کہ تیرے سوختہ جان	جس جگہ بیٹھ گئے آگ لگا کر اوستھے
-----------------------------------	----------------------------------

قال اور طریق نیک عمد حصول محبت کا بھی یہی طاعت و فرمانبرداری صوری و جوتوی اعمیٰ عقیدہ
 موصدانہ عمل صالحانہ ہی **اقول** اگر فی الواقع ایسا ہی ہی تو عقیدہ موصدانہ و عمل صالحانہ سے
 برعات حقیقیہ کا ملزوم ہاتھ آئیگا لیکن اگر یہ تسمیہ بقلید اہل اعتزال ہی یعنی چونکہ معتزلہ اپنے
 فرقے کو بسبب نفی صفات قدیمہ کے اصحاب التوحید کہتے ہیں تم لوگوں نے اوسی صدر سے
 مشتق بنالیا تاکہ ارباب نکاث نام سے فریعت و اشتقاق سمجھ لیں تو ہم کہیں گے کہ تعد و ذوات
 قدیمہ محال ہی مگر تعد و صفات قدیمہ منافی وحدت ذات قدیمہ کی نہیں ہو سکتی پھر جو محال ہی وہ لازم
 نہیں آتا اور جو لازم آتا ہی وہ محال نہیں آتا اگر موصد بہ تکلف صیغہ تکلف کا سمجھا جاسی
 بے تکلف تم لوگوں پر صادق آئیگا نام سے مافی الضمیر کھل جائے گا

تو مگر نہ تو عشق میں ہر دم	ایک آندھی ہیں خاک اڑانے کو
----------------------------	----------------------------

قال اور جو محرف و منافقان ہی وہ مرکب شیطان ہی ہرگز ہرگز اوسکو محبت و اہفت
 خداوند کریم و رسول علیہ الصلوٰۃ و السلام سے نہیں ہی اگر کبھی قید نظر ہوں صورت بناوے
 یا زبانی دعویٰ محبت و اطاعت کے سے

دعویٰ بلا دلیل قبول خرد نہیں	محض دعویٰ زبان بدون تصدیق جنان و شہادت عمل جواہر و ارکان اس بارہ خاص
------------------------------	--

تقصی الا لہ وانت ظہر حربہ	ہذا العصر فی التیاس بدیع
لو کان جبک صادقاً لاطعته	ان المحب لمن یحب مطیع

لکاتبہ مطیع یا رسول اللہ الفت کفی شانی ہی	ہمد تن اوسکی مرضی میں جو ہو وہ یا ربانی ہی
---	--

خلاف قول و فعل یار میں کب ہوتی لغت ہی	محبت کی لیلیٰ نہیں ہے اک صدف اطاعت ہی
مخالف ہو کرے جو ہر طرح پیشہ عداوت کا	مناسک یہ اسے ہی منصف و عمو محبت کا

اقول انحراف کے باب میں جو کچھ ارشاد ہوا وہ البتہ فرقہ موحد پر طاب القل بالثقل ہی مگر شفا کی قاضی عیاض سے جو شعر منقول ہوا وہ مذہب مرجع کا مویہ ہی شفا کی یہ عبارت ہی و قیال الحب من امد عصمتہ و توفیق ومن العباد طاعة كما قال القائل الخ ملا علی قاری شرح عین العلم میں فرماتے ہیں کیف لیسر الحب بالطاعة والطاعة تتبع الحب وثمرته فلا بد ان یقدم الحب ثم بعد ذلك یطیع من احب یعنی حب کی تفسیر طاعت نہیں ہو سکتی اس لیے کہ طاعت تابع و ثمرہ حب ہی تو پہلے حب ہونی چاہیے بعد اسکے طاعت خیر اگر منحرف ہیں تو وہ ہیں ہلکے اس سے کیا بحث گوشہ زدن سنگ اہل سنت تو خدا کے فضل سے اطاعت و محبت میں سرگرم ہیں جب احیانا بمقتضای طبع گناہ کرتے ہیں تو شفاعت و وسیلہ جمیلہ پر نظر کر کے خلاصۃ الوفا کا شعر پڑھتے ہیں اور زار زار روتے ہیں

عصیت فقالوا کیف القی محمدًا	و دجی بالاثواب المعاصی مجتہد
عسی الله من اجل الجبیب وقرہ	یدار کنی بالعفو فاعفوا ووسع

انھیں دھا بیونکی طرح شفاعت و وسیلہ کا انکار نہیں نہج نہج اہل پر اصرار نہیں

یہ وہابی نجدی اک بلائے ناگمانی ہی	جو ہی دشمن خدا کا کشتہ اکا یار جانی ہی
ہر ایک سنت کو کتنا ہی عیت ہی اسے چھوڑ	حدیث اسکے تصور میں کنھیا کی کمانی ہی
یہ ہی اصرار ذکر سر در عالم نہو ہرگز	محبت اسکو کہتے ہیں ہی دسکی نشانی ہی
مخالف ہو کرے جو ہر طرح پیشہ عداوت کا	محبت اسنے اپنے ولین بیشک بٹھانی ہی
مناسک یہ اسے ہی منصف و عمو محبت کا	شفاعت کا جو منکر ہی عداوت کا جو بانی ہی

قال مقتضای انصاف یہ ہی کہ مدعی و عمو محبت کو بدلیل اطاعت و انقیاد مستحکم و مضبوط ایسا کرے کہ کمین مجال نقض نہو نہ ایسا کہ اپنے مطالبے کا مون یا وقتوں میں

طریق محبت ظاہری کو اختیار کرے اور سچے مخالفت صریح کو کسی وقت ترک نہ کرے یا پیرائے
اطاعت میں مخالفت مخبرف کا کوئی دقیقہ فروگذاشت نہ کرے دوست بلکہ کام دشمنی کا
عمل میں لائے اور مجمع احباب و فرمان برداروں کا درہم برہم کرے جم غفیر میں کہ نص
صریح و احادیث صحیحہ کو بمقابلہ رسوم آبائی و اقوال موضوع ضعیف الاسناد و بعض شایخ
کہ وہ کسی طرح حجت شرعیہ نہیں معطل و بیکار و ماول و معمول بجا مل نہیں مقبول
رکھتے ہیں غلبہ ہوا اسی نفسانی سے کچھ بھی لحاظ احادیث صحیحہ و آیات میناں نہ کاتیں
کرتے اپنے عمل و خواہش کے موافق مضامین مخصوص کو تبدیل و تاویل علیل لے لیں
والدیاتہ بنتے ہیں اور اوپر ایسے ایسے اقوال و دلائل بارود لاتے ہیں کہ ضمنا و آئنا
طرح الراح حضرت خداوند کریم و جناب رسول مقبول علیہ الصلوٰۃ و التسلیم پر عائد کرتے ہیں اور مرتبہ
تبلیغ احکام و رسالت میں نقصان نکالتے ہیں اعاذنا اللہ من ذلک آثاران ہر سے بھاگ کر
زیر نابدان ٹھہرتے ہیں نہیں سوچتے کہ ہمیں کیا قباحت ہی اقوال ہمارے اس
رسالے کے ناظرین پر مخفی نہ رہے گا کہ یہ سب انھیں حضرات کے کرشمے ہیں

بروز خشر اگر پسند خسر و راجہ رشتی | چہ خواہی گفت قربانت شوقم ہر گونہ

یہ لوگ اپنے کام یا وقت میں طریق محبت ظاہر نہ کر کے محبت کے نام سے عداوت
رکھتے ہیں اور سارے اسکے لوازم کو بدعت حقیقیہ و ضلالت کہتے ہیں اور خود رسول
مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے چھوٹے بھائی اور خدا کے یا ربانی بنکر مردہ صریح
دشمنی کا کام کرتے ہیں قرآن و حدیث کے معنی میں مانتے کرتے ہیں محدثین و اکابر
وین کو عموماً بدعتی ٹھہراتے ہیں اور جو کچھ لکے اکابر و اصحاب رضاح و مسیاد وغیرہ
میں لکھ گئے ہیں سمعنا و اطعنا کہہ کر اوپر ایمان لاتے ہیں

روستا فی زوہد باذان حبیب | رفت و دریاپی ناودان نبشت

قال جہ طرح مجوزین ہیئت مخصوصہ عروہ مولد و قیام اس عمل کو سہ ما فیہا بعض باوجود

علم بدعت اوسکے اور بعض نے علم پہ سبب جہالت ایسے مصر اور اوسکے پیرو ہیں کہ ثواب
فرض و سنت و عبادت و جماعت سے بڑھ کر جانتے ہیں تارک الجماعت والفراتقص عمد و لسن کو
دوست رکھتے ہیں اور اس امر کے بدعت کہنے والے اور جاننے والے کو بدعت کہتے ہیں و سراجا
بین اقوال یہ تقریر محض ہے سر و پا ہی یہاں صرف چند اختلاف ذکر کیے جاتے ہیں پہلا اختلاف
جزر و صوری یعنی ہیئت مخصوصہ و وجہ مولد و قیام بسیط ہی امیر کب اگر بسیط ہی قیام عرض
واحد کا محال متعددہ میں لازم آتا ہی اور یہ فی نفسہ محال ہی اگر کرب ہی تو اس خبر و حور
کے اجزاء سے ہر جزو محال متعددہ سے کسی محل میں قائم ہوگا بسبب جزو و صوری امور متذکرہ ہے
مگر کرب ہوگا پھر سو اسی اپنی دوسری ماہیت کا محتاج ہوگا و لکن الی غیر النہایہ بس تسلسل لازم
آئیگا و دوسرا اختلاف ہیأت متون و نسخ ماہیت میں داخل ہی جیسا کہ ظاہر کلام سے
ستفاد ہی یا نہیں اگر داخل ہی تو مجلس کے لیے حقیقتہً متحصصہ نہ ہے کہ ماہ السنہ شروع ہو
اگر داخل نہیں ہی تو جزائی ہیئت مجلس کے اجتماع اہل اسلام و ذکر مجامع و ولادت رضاع و علیہ
کثرت درود و تقسیم حاضر ٹھہر کے بعد حصول تمام اجزاء کے عوارض خارجیہ کی طرف متغیر حصول
نمونگی پھر احتیاج ہیأت خارجیہ مجبر ہیأت مخصوصہ کے رہے تیسرا اختلاف اگر علماء و صلی و فسطح
و اغنیای اہل اسلام کے مجمع میں قرآن شریف و احادیث صحیحہ سے محامد علیہ السلام و عالم صلی
علیہ السلام کا ذکر ہو اور حال میلاد شریف و رضاع مطہر و علیہ السلام کا حسب آیات و اقیہہ کے
بیان ہو پھر حاضرین پر باحضرت تقسیم ہو ایمین ہر شی حسن لذاتہ ہی کہ ہیأت عارضیہ سے
قیح نہیں ہو سکتا و مل دعویٰ فعلیہ اللہ بیان جو محتاج اختلاف انہما سے وہی اذکار وغیرہ مراد ہیں
یا کوئی شی دوسری اگر اذکار مراد ہیں تو ما فیہا کی عبارت بے موقع ہوگی اس لیے کہ یہ امور
اجزاء خارجیہ مجلس میلاد ہیں انہیں نسبت کل و جزو کی ہی نسبت ظرف و مظهر کی
نہیں ہی اگر دوسری شی مقصود ہی تو پہلے اوسکی تفصیل کیجیے پھر جواب لیجیے انچنان اختلاف
کوئی عالم اس کے ثواب کو فرض سے بڑھ کر نہیں جانتا یہ محض اہتمام ہی اگر سچا دعویٰ ہی کسی عالم کا

تمام تباہ و تسمی عبارت دکھا رہا تھا ہے جاہل اگر کوئی جاہل ثواب فرض سے بڑھ کر جاننا ہی
 تو کوئی جاہل انصیا کا جنم سمجھتا ہی جاہلوں کی افراط و تفریط قابل بحث نہیں ہوتی چھٹا اختلاف مجتہدین
 شاکر الجماعت والفراتض کو جو دوست کہتے ہیں جماعت و فراتض کے ترک سے یا مسلمان
 ہونے سے صورت اول کی تصدیق ہی یقین نہیں کر سکتا اس لیے کہ ترک جماعت فی الفض
 سے مسلمانوں میں رابطہ اتحاد و برہ نہیں سکتا صورت ثانی میں کچھ قباحت نہیں باقی جاتی
 اس لیے کہ ترک جماعت و فراتض سے مسلمان زمرہ اسلام سے خارج نہیں ہوتا علامہ حسن بن
 ابن بکر المقدسی غنیہ المرام فی شرح بحر الکام میں فرماتے ہیں و جعنا فی ان العمل لیس بالایمان
 قولہ یقال قل لعلادی الذین آمنوا بقیہ الصلوۃ سماہم مؤمنین قبل اقامۃ الصلوۃ و فضل
 بیل الایمان الصلوۃ و لک قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا اذا قمتم الی الصلوۃ سماہم مؤمنین قبل
 اقامۃ الصلوۃ یعنی اہل سنت و جماعت جو کہتے ہیں کہ عمل شرط یا شرط ایمان نہیں ہی
 اسکی دلیل خدا تعالیٰ کا ارشاد ہی قل لعلادی الذین آمنوا بقیہ الصلوۃ سماہم مؤمنین قبل اقامۃ الصلوۃ
 ان آیات میں خدا تعالیٰ جل شانہ نے قبل ذکر اقامۃ الصلوۃ کے آمنوا فرمایا اور ایمان و
 صلوۃ میں فصل کیا شیخ احمد بن علی شافعی شرح وصیۃ امام اعظم ابی حنیفہ ص ۱۰۰ میں فرماتے ہیں
 انہما غیر الایمان کما ان کثیرا من الاوقات یرتفع العمل عن المؤمن لوجوب مانع شرعی و بدوہ
 فیجوز ان یقال ارتفع عنہ العمل ومع ذلک لا یجوز ان یقال ارتفع عنہ الایمان لیتحقق معنی المعائن
 بینہما فان الخافض یرفع اللہ تعالیٰ عنہا الصلوۃ و الصوم و امر با تبرکما و یجوز ان یقال
 رفع اللہ تعالیٰ عنہا الصلوۃ و الصوم و یجوز ان یقال امر با تبرکما و لا یجوز ان یقال رفع اللہ
 تعالیٰ عنہا الایمان امر با تبرک الایمان یعنی عمل غیر ایمان ہی اس لیے کہ اکثر اوقات بسبب
 موانع شرعی وغیرہ کے عمل مرتفع ہوتا ہی بر ایمان نہیں مرتفع ہوتا مثلاً کہہ سکتے ہیں
 کہ اللہ تعالیٰ نے خافض سے روزہ و نماز اٹھا لیا یا اوس سے نہی کی مگر نہیں کہہ سکتے
 کہ ایمان اٹھا لیا گیا یا اوس سے نہی کی جانا چاہیے کہ مجوزین یون تو تم لوگو کو کچھ نہ جھٹلا

نہیں کہتے ہاں جب لولہ محبت سے مجمع مجہین مناصین ہرگز کرنا نہ دلاوت و ضلع و طلیہ
نظر کیا جاتا ہے اور ٹلوگنا حق نہ کہو متبع و کلاب اہل النار کہتے ہو اس وقت کہ کچھ چوہا بے ہوش ہو گئے

دست ہوگی سچھے سے نہ سو جو کہ اگر پہلے	دین کہہ دیکھتے حسب اگر کہتے خبر پہلے
زبان کسی جلی جیسا بتاؤ کون ہو نہ آیا	ذرا الصاف تو کہتے تھا لاکھ شہ پہلے

قال لاکھ مشہور و معلوم ہے کہ جو امیرین میں بعد قرون ثلاثہ نبی نوے برس کے نیا نکلا ہو
وہ بدعت ہی کما فی شرح المصابیح لابن الملک بن فعل فعلاً وقال قولاً فی الدین لیس فی القرآن
دلائل امادیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یجوز قبولہ و صحیح کک الفعل والقوان بدعتہ و فی العینہ
شرح صحیح البخاری البیع جمع بدعتہ و ہذا کم لکن اصل فی کتاب السنۃ و قبل اظہار شیء لم یکن فی
ہمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و دلائل میں صحابہ امتی و فی سبیل الریق البدعتہ ما اشیء علی خلاف
حق المتفق علیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علم و عمل و حال بدعت شہتہ اور استحسان میں جعل دینا تو کیا
مرا کا ستقیا امتی و قال التفتنا فی فی شرح المقاصد ان البدعتہ المذمومۃ ہو الحدیث فی الدین
نعمیر ان کیوں فی عمر الصحابہ و التابعین و الاول علیہ الدلیل الشرعی **قول** اس قضیہ کی کلیہ
میر مسلم ہی علی تقدیر التسلیم بدعت کا انحصار مذمومہ میں نہیں چنانچہ شرح مصلح میں بعد عبارت
مقولہ کہ یہ لکھا ہے ان البدعتہ نوعان سببی و حسن فاسبی کا لڑنا وۃ علی ارکان الصلوۃ عمراً
ادار الصلوۃ البزوفل علی الدوام بالجماعۃ و غیر ذلک الحسن کا المنارۃ و کثیرہ درجات المنبر لڑنا وۃ
علامہ الاذان و کراۃ اذان الاول یوم الجمعۃ قبل الاذان الذی کیوں بعد وجود الخطیب المنبر
ان امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ عنہ وضعہ و غیر ذلک مالم یر فیہ علماء اہل السنۃ اثبات اؤ فیہ
سلطۃ فلا یاس بہ اور عینی میں ہی وہی علی قسمن بدعتہ ضلالہ وہی الی ذکرنا و بدعتہ حسنۃ
ہی رہا المسلمون حسنا و لا کیوں مخالفاً للکتاب و السنۃ او الاثر و الاجماع اور شرح مقاصد میں
ان عبارت منقولہ کہ لکھا ہے المحققون من الماتریدیۃ و لا شیعۃ لا ینسب حدیثا الاخری الی البدعتہ
ضلالہ خلافاً للخطیین المتعصبین حتی رہا جعلوا الاختلاف فی المذہب الینا بدعتہ و ضلالہ

کا بقول محل متروک التسمیہ عامہ اور عدم نقصان و بالخاص من غیر سبیلین و کجوار النکاح بدون
الولی و اصلوۃ بدون الفاتحۃ ولا یعرفون ان البیعتۃ المذمومۃ ہو المحدث فی الدین الخم خاص
و نحین کہت ابون سے ثابت ہو گیا کہ بعض بدعت حسنہ ہوتی ہیں کہ اوہین مصلحت ہی
ہوتی ہیں اور فروع کے اختلاف کو بدعت کہنا مبطلین متعصبین کا کام ہی اس صورت میں
فی الواقع مجلس مولود بدعت مذمومہ نہیں ہو سکتی ۵

چشم باز و گوش باز و این دکا	خیرہ ام و در چشم بندی خدا
تیری کمر کو تیری ہوا گر کمر تو کھے	کہ آدمی جو کہے بات ہو جگر تو کھے

قال امیر مجلس ہرگز تینوں تہہ مشہولہا بالخیر میں کبھی قرار نہ پائی اگر ہوتی تو کہتیں کہ میں
صحابہ کرام و تابعین و تبع تابعین ایمہ تہمت بدین حضرت امام ابو حنیفہ و امام شافعی و امام احمد
بن حنبل و حضرت امام مالک امام الحرمین اور دوسرے ایمہ سے کہنا اسکا یا اسکو عمدہ اور بہتر
کہنا ثابت و معقول ہوتا یا کسی پیغمبر سے مجلس مولد کسی دوسرے نبی رسول کی کرنا یا کہنا یا
جاننا حضرت آدم سے لیکر حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک نہایت پیغمبر گزرے کہ کوئی پیغمبر کا
کرنا ثابت نہیں ہوا اور کسی پیغمبر نے اپنی امت کو حکم عمل مولد کا نہ کیا اگر یہ امر مشروع و کار ثواب
ہوتا تو نبی پیغمبر کسی کو تاکید و حکم کرتے مثلاً حضرت یحییٰ بن یوسف علیہ السلام کہ مجلس مولد
حضرت ابراہیم و یعقوب علیہ السلام ترک کرتے اور کیونش اسکی ترغیب فرماتے اسی طرح ہر
حال اور انبیا علیہم السلام کا اور جو دعویٰ ثبوت کا قول و فعل کرے اور یہ واجب ہی کہ بسند
صحیح ثابت کرے اور ایسا ہی حال ہی نبی الحرمین صلی اللہ علیہ وسلم جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کا کہ خود حضرت نے باوجود نزول آیدیل ملہ ابراہیم صلی اللہ علیہ وسلم کے اور فرطے نخل حق
سموسی غوغا کسی پیغمبر کا مولد کیا اور نہ اپنے مولد کیو اسطے کسی صحابہ کو خصوصاً یا امت کو عموماً
اشارۃ یا صراحتہ فرمایا اقول یہ مجلس خاص قرن اول میں کہ مصداق خیر القرون قرنی کا تھا
قرائتی تھی تو یہ میں ہی عن ابن عباس رضی اللہ عنہما انہ کان یحدث ذات یوم فی بیتہ

وقائع ولادتہ صلی اللہ علیہ وسلم قال حلت لکم شفاعتی وحضرت ابوودر اس سے مروی ہے کہ
 مریم النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی بیت عامر الانصاری وکان یعلم وقائع ولادتہ علیہ السلام
 ولانبیاء و عشرہ و یقول ہذا الیوم ہذا الیوم فقال علیہ الصلوۃ والسلام ان اللہ فتح لک البواب
 والملائکہ کلہم یستغفرون لک من نحل فحلک نجی نجاتک اور اگر عدم النقل ہم تسلیم بھی کریں
 تو یہ منافی وجود کا نہیں ہو سکتا فتح القدیر میں ہے وبالجماعہ عدم النقل لانیافی الوجود پس جواز
 ہے کہ یہ مجلس قرون ثلاثہ میں بائی گئی ہو لیکن منقول نہ ہو قال سچائیوں نہ پایا جانا اس عمل کا
 زمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرون صحابہ تابعین متبع تابعین میں ایس وجہ سے
 ہے کہ اول مرتبہ کی حاجت نہیں ہے یا کوئی امر مانع او سکا ہے یا اس کے نواسے آگاہی تنبہ
 نہیں تھا یا بسبب حسنی و کمال کے یا بسبب مکروہ جاننے اس کے وجہ سے عدم مشورہ
 اس امر کے تھا پس علم الحاجۃ و وجود مانع منقذ و باطل ہے کیونکہ حاجت طرف تقرب الی اللہ
 کے ساتھ عباد کے مقطع نہیں تقرب الی اللہ کی حاجت ہمیشہ رہتی ہے اور بعد از ولادتہ وسلم
 و غلبہ مسلمین کے کوئی او سکا مانع نہیں سوای ازین ہمیں کسی مذہب کا حرج و مزاحمت نہیں
 و احتمال عدم التنبہ و وجود تکامل کے بھی منتفی ہیں اس لیے کہ یگان حضرت نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم و صحابہ کی شان میں محض ناجائز بلکہ خوف گناہ ہے پس عدم ثبوت اس کا قولاً و فعلاً
 آنحضرت سے نہیں ہے بلکہ کجبت مکروہ و مذموم جاننے اس کے فقط اقول اگر ہم تسلیم کریں
 کہ یہ مجلس ماہ غیر القرون میں نہیں بائی گئی تب بھی اس شبہ کے کئی جواب ہیں پہلا
 جواب بہت سے اور راسی مجتہدین و علمائے امت پر چھوڑے گئے ہیں کہ میں کہہ سکتا
 حسنۃ فلہ جواز میں علم ہاشم موافق میں ہے و اجواب انہ لما علم النبی صلی اللہ علیہ
 وسلم ان الصحابہ یقومون بذلک لتعینہ لا یخلون بل یفعلون لک بعد ما احاطہ الیکہ و صلی اللہ علیہ
 علیہ وسلم لم یفصل علی کثیر من الاحکام الشرعیۃ بل و کلہا الی از المجتہدین الذین ہم حاملین
 و اعلام الشریعہ و دوسرا جواب چونکہ بسبب ضحبت کثیر الکبریا و در قرضہ امت کے اولی از

متبرکین کوئی غلویت یا جلوت یا کوئی جلیبہ یا حلقہ ذکر شریف سے خالی نہ تھا اس لیے اس مجلس کے انعقاد کی ضرورت داعی بنوئی مگر بعد قرون ثلثہ کے جب ازمنہ شریفہ سے بعد انسانی ہوا اور گوگون کے اوضاع و احوال و اخلاق و آدمین فساد شروع ہوا تو غلطی و جلالیت حضرت خاتم رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کی یاد دلانے کے لیے اور محبت اور عقیدت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف متوجہ کرنے کے لیے اس مجلس کے تقرر و انعقاد کی ضرورت ہوئی چنانچہ مدارس کی ایجاد میں بھی اسی قسم کی ضرورت داعی ہوئی **قال** اور سخت تعجب و مقام فسوس ہی کہ جس امر کو حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم و صحابہ کرام رضی اللہ عنہم زمانہ خیر القرون میں اپنی ذات بابرکات کی تعظیم و مکروہ و منغوض جانتے تھے اس فریق کے کمال نافہمی سے اوکوں شان خیر القرون میں مخصوص تعظیم جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم لایسما عین وقت ذکر ولادت با سعادت حضرت منتخب و مختص کیے ہیں یہ کیسے محبت داعی محبت ہیں کہ چیز مکروہ و منغوض حبیب کو سناٹہ حبیب ہی کے خاص کرتے ہیں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے استعمال حنا کو بوجہ مکروہ جاننے حضرت کے ترک فرمایا تھا اور قاتلی تھکدین پھر جسے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اوکلی بو کو مکروہ جانتے تھے اور عقلا بھی شئی منغوض مکروہ عموماً کسی طرح باعث تعظیم کار و نہیں ہو سکتی **اقول** یہ کچھ مقام تعجب فسوس کا نہیں ہی البتہ مقام فسوس کا یہ ہی کہ چونکہ تم جو کچھ کہتے ہوئے مجھے بوجھے کہتے ہو اس لیے تمہاری تقریر اور مومنہ دیکھ کے گونا گاہ کر کے لوٹ جاتے ہیں اور مجھے رنج ہوتا ہی ۵

تم مسی ملکہ غریفہ سے نکالا مومنہ کرو	اور نہیں گرا تے تو جاؤ کا لا مومنہ کرو
--------------------------------------	--

حضرت سلامت قیام عظیمی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں محمول تھا بلکہ آپ خود تعظیماً کھڑے ہوتے تھے تم سے کہنا کہ قیام عظیمی کو سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم مکروہ سمجھتے تھے شفا می قاضی عیاض میں ہی وعن عمرو بن السائب ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان جالساً یؤا فاقبل البوہ من الرضاۃ فوضع له بعض ثوبہ فقع علیہ ثم قبلت امہ

فوضع لها ثوبه من جانب الآخر فخلست عليه ثم قبل اخوه من الرضا عنه فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاجلسه بين يديه يعني ايكور رسول الله صلى الله عليه وسلم بيٹھے تھے کہ علیہ حدیث کے شوہر آئے
آئے ان کے لیے کپڑا اچھایا کہ وہ اوپر بیٹھے پھر علیہ حدیث آئے ان کے لیے دوسرا جانب
کپڑے کا اچھایا کہ وہ اوپر بیٹھیں پھر علیہ حدیث کے صاحبزادے آئے تب رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم کھڑے ہوئے اور ان کو اپنے سامنے بٹھایا علامہ خفاجی نے شرح شفا میں لکھا
وفيه دليل على انه يجوز القيام تعظيماً لمن يستحق التعظيم يعني اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ تعظیم
کے لیے کھڑے ہونا جائز ہے جو شخص مستحق تعظیم ہو امام نووی رسالہ قیام میں احادیث
واقوال پر نقل کر کے صورت اتفاق کی لکھتے ہیں ہذا تیسرے لہذا من الاحادیث وقول
الایمہ فی الترخيص فی القيام حاصلہ ثبت فلاک من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بانفسه
الکرمۃ وبارہ بنکال الانصار وتقریرہ حین فعل بحضرتہ ومن فعل جماعة من الصحابة رضی اللہ
عنہم فی موطن جمہات مختلفات ومن جہۃ ائمۃ المسلمین فی اعصارہم فی الحدیث والفقہ
والزہد والتدقیق رضی اللہ عنہم جمیعاً اب ہم کہتے ہیں کہ سخت تعجب مقام فہو من
کہ جس کو حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام رضی اللہ عنہم زمانہ خیر القرون میں
اپنی ذوات بابرکات کی تعظیم کے لیے جانتے تھے تم لوگ اس سے لوگوں کو باز
رہتے ہو لایا عین قت ذکر ولادت باسعادت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے
اب انصاف کرو کہ نا فہمی کسکی ہی ہے

انصاف شیوہ و کرم آئین خسرویت | ورنہ بہر عروس و خروست تخت تاج

قال وفي مشکوٰۃ عن انس قال لم يكن شخص احب اليهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم
وكافوا افاراد الم يقوموا لما يعلمون من كرامته لذلك واه الترمذي وقال هذا حديث
حسن صحيح اعني مشکوٰۃ اصباح بين حضرت انس بن مالك في رواية هي فرمايا حضرت
انس نے کہ نہ تھا کوئی شخص بڑا محبوب نزدیک صحابہ کے رسول الله صلى الله عليه وسلم سے

اور تھے صحابہ جب دیکھتے آئے حضرت کو تو کھڑے ہوئے تھے بسبب اسکے کہ مکروہ جانتے تھے حضرت اس قیام کو روایت کی اس حدیث کو ترمذی نے اور کما کہ حدیث حسن صحیح ہی
اقول یہ حدیث کراہت قیام پر دلالت نہیں کرتی اس لیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قیام صحابہ کو یا بسبب تواضع کے مکروہ سمجھتے تھے مفاتیح شرح مصابیح میں ہے وہاں الحدیث لایل علی کون القیام مکروہا بل انما مکروہہا لہ فی صلی اللہ علیہ وسلم ان یقوموا الیہ للتواضع ہمارے دیار میں اگر کسی نہیں مرد معقول کی تعظیم کے لیے اوٹھ کھڑے ہوتے ہیں تو وہ تواضع کا نشانہ نہ بیٹھے یہی بیٹھے یہی اسکا یہ مطلب نہیں ہے کہ یہ قیام او سکونا گوار کر آیا تبکبیل الہنس و محبت و مودت کے امام نووے رسالہ قیام میں فرماتے ہیں دلجو اب عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان مبنیہ و بین اصحابہ من الانس و کمال الود و الصفا فلا یحتمل یادۃ الاکرام بالقیام فلم یکن فی القیام مقصود اور اگر فی الواقع مکروہ ہوتا تو خود آپ اپنے رضاعی بھائی کی تعظیم کے لیے کیوں کھڑے ہوتے **قال** وعن ابی امامۃ قال خرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متکئا علی عصا فہتمنا لہ فقال لا تقوموا کما تقوم الاناجم بعضہا بعضا رواہ ابوداؤد و مروی ہے ابی امامہ سے کہا اوسنے رضی اللہ عنہ کہ نکلے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم تکیہ لگاے ہوے عصا پر پس کھڑے ہوے ہم لوگ عنی صحابہ واسطے تعظیم حضرت کے پس فرمایا حضرت نے نہ کھڑے ہوئے جاؤ تم سب جیسا کہ کھڑے ہوئے ہیں اہل عجم تعظیم کرتے ہوے بعض انکے بعض کو روایت کی اس حدیث کو ابوداؤد نے
اقول اس حدیث میں بھی قیام تعظیمی معنوں کی ممانعت نہیں ہے بلکہ قیام عام جان کی ممانعت ہے یعنی خدام کا سردار و رئیس کے سامنے یا پشت پر تعظیم کھڑا ہونا منہی عنہ ہے جیسا ہمارے ملک میں امیر و ن کے سامنے یا پشت پر خدام کھڑے رہتے ہیں حجۃ اللہ البالغہ میں ہے وعندی لاختلاف فیہا فی الحقیقۃ فان المعانی المتی بدور علیہا الامر و انہی مختلفۃ فان العجم کان من امرہم ان یقوم الخدم بین الیدی سادۃ و تم و وہ

من باقر طہم فی التقییم حتی کاویتجا تم الشکر فدا عنہ والی ہذا وقعت الاشارة فی قوله
 علیہ الصلوۃ والسلام کما یقوم الا عا جم مر قاتہ میں ہی و لعل الا وجہ ان یقال انہم قاموا مثلین
 فہما ہم عن کونہم عنہ بطلان القیام للمباغۃ فی المرام والمراد بالقیام الوقوف امام نوری
 رسالہ قیام میں فرماتے ہیں والجواب عنہ من اوجہ الاصح والاولی محسنہ الصریح بطار
 منہ الزجر لکذا لوعید اللہ للانسان ان یقیام الناس لیس فی القیام نہی الا غیرہ و ہذا متفق علیہ ہو
 انما یحکم للانسان ان یقیام الناس لہ انہی عنہ ہو بحجۃ القیام ولا یشترط کراہتہ لذلک فخطو ذلک انت
 و فاکم یحصل بانہ وقاسوا لہ اولہ فلو فاکم علیہ فاذ کان معنی الحدیث مذکور فمحبتہ ان یقام لہ محبتہ فاذ ا
 فقد ارتکب التحريم سوار قیم لہ اولہ فیم قدر التحريم علی المحبتہ ولانا تاتہ لقیام القائم ولانا ہی فی حقہ کمال
 فلام یصح الاحتجاج بهذا الحدیث یعنی اس حدیث میں نہ جہا و نہ خضرات کے لیے ہی جو لوگوں کو اپنے
 سامنے کھڑا ہونا پسند کرتے ہوں اس مقدمے میں صرف انکا پسند کرنا حرام ہی کوئی شخص
 اس کے سامنے کھڑا ہو یا نہ ہو پھر اگر کچھ خدم اس کے سامنے کھڑے ہوئے مگر
 فی الواقع ہر ایک کے ولیمین لگاؤ نہیں ہی تو قیام ممنوع نہوگا اور دوسری حدیث میں
 اسکی تصریح بھی واقع ہی مرقات میں ہی وعن معاویۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم من شہرا می عجیب وجعلہ سرور ان ینتصیب الرجال قیاما ما می یقیون بین یدیهین
 لخدمتہ وتظیمہ الظاہر انہم اذ کانوا قائمین للخدمۃ اللہ تعظیم فلا باس بن خلیتہ ومقعدہ
 من النار قبل ہذا الوعد لمن سلک فیہ طریق التکبر واما اذ لم یطلب ذلک وقاموا من تلقاء
 انفسہم طلبا للثواب والارادۃ التواضع فلا باس وروى البیہقی فی شعب الایمان
 عن الخطابی فی معنی الحدیث ہوان یا مرہم بذلک وایہم ایاہم علی حب الکبر والنفوۃ
 اس سے صاف معلوم ہوتا ہی کہ اگر لوگ کسی کے سامنے تعظیما کھڑے ہوں تو ممنوع
 ہی اور بعضوں کا قول ہی کہ یہ عیب متکبرین کے لیے ہی اور اگر تکبر مقصود نہ ہو اور
 وہ لوگ ثواب کے لیے یا بسبب تواضع کے کھڑے ہوں تو کچھ مضائقہ نہیں

اور بہیقی نے شعب الایمان میں خطابی سے نقل کی ہے کہ معنی حدیث کے یہ ہیں کہ وہ کبر و
نخوت سے اونکو کھڑے ہونے کا حکم کرے پھر اونکو کھڑا ہونا ضروری ہو پھر یہ حدیث
صیحہ بخاری عنہ سے خارج ہے افسوس ہے کہ تنہا قیام کا جہم کے معنی نہ سمجھے بے سمجھے
بلوچھے نئے نئے معانی احادیث میں پہناتے ہو آخر الامر مونہ کی کھاتے ہو

ہوتے ہیں باہمال گل اسی بادلو بہار | کس سے اور ائی تو نے یہ قمار کی طرح

قال عن سعید بن الحسن قال جانا ابو بکرۃ فی شہادۃ فقام لہ رجل من مجلسہ فابی ان یحکم فیہ
وقال ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن الحدیث روایت ہے سعید بن الحسن بن الحسن بصری
سے کہ سعید بن الحسن نے کہ آئے نزدیک ہمارے ابو بکرۃ ثقفی بیچ ایک گوہری کے پس
اکھڑا ہوا ایک مرد اپنی جگہ سے پس انکار کیا ابو بکرۃ نے بیٹھنے سے اوس مجلس میں اور کہا
کہ ہر آئینہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا ہے اس سے اقول یہ حدیث بھی قیام تقیمی
بخاری عنہ سے خارج ہے البتہ مجالس نماز و سماع و عطاء و علم وغیرہ میں کسی دوسری جگہ پر
بیٹھنا منع ہے رسالہ قیام نووی میں ہے واما حدیث ابی بکرۃ فاجواب عنہ بان سولے
ابی بردہ مجہول وان کون معناه لا یقیم من مجلس الصلوۃ و سماع و عطاء التذکیر و العلم و نحو
ذلک فانه لیکرہ لہ ان یوتر بمجلسہ ہذا الموطن و لیکرہ ایضا ان یوتر بموضع و ینقل الی موضع
آخر البعد من الامام و لکن ذلک و ما استحبہ ہذا من القرب لیکرہ الا یشاء فیہا و ہذا مستفوع علیہ عندنا
بمخلاف الا یشاء فی طعام و اشرب و نحو ہما من جنون النفس فان الا یشاء فیہا محبوب و ہون
شاعر الصالحین اخلاق الکرام العارضین فیہ نزل قولہ تعالیٰ یوترن علی انفسہم کان لہم خصاۃ من حقہم

خوش آنکازہ بجز سکوت رغبت نہ شود | تا برسہ حرف تندرست نہ شود
دارم ز خدا مید کہیں شوخ مقال | در بزم سخن ساز ملاست نہ شود

قال اور جو لوگ حدیث ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ سے جو بیچ قصہ نزول بھی
بحکم سعد بن سواد کے وارد ہے استنباط و قیاس جواز قیام کرتے ہیں اور سند لاتے ہیں

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا انصار قوموا الى سيدكم وى لوگ غفلت میں ہیں تو کمال قدر پر
صحیح نہیں کرتے **اقول** سبحان الله عجيب كلام شيرين هى عبايت صالحيه وكمين هى

دہن تنگ میں جو آئی بات بن گئی فتنہ کی مستحالی بات

مبتدا کو خبر کا فراق ہى شرط کو جزا کا اشتیاق ہى غرض عبايت میں عجيب سچ
و تاب ہى مضمون خبر و انتخاب ہى

نہوا پر نہوا میں کلام از نصیب ذوق یاروں نے بہت درغل میں

بہیقی و محی السنہ امام نووی وغیرہ کا بر محمدین جواز قیام پر اس حدیث سے استدلال
کرتے ہیں پھر سب کو مورد سهام و شنام بنانا غافل ٹھہرانا بچا ہے

گالیاں دیکے کیا کرتے ہیں یہ قطع کلام انکے مونہ میں یہ بان ہى کہ آئى مقررین

قال اولاہ کہ مقام قیام میں صلہ قیام کا لام کے ساتھ آتا ہى جیسا کہ دونوں

حدیثیں مرویین سہیب بن الحسن ابی امامہ میں گزرا یہ ساتھ الی کے اور اہل تہذیب و فہم

محاورات اہل عرب ماہرین علوم معانی و لغت خوب جانتے ہیں کہ اس محل قیام تعظیم

میں صلہ لام مناسب و مفید مدعا ہى یا الی **اقول** یہ محبت قابل لحاظ نہیں اوسکے

سارے مراحل طے ہو چکے ہیں مرقعات میں ہى وقد تعقب الطیبی للتوریشتی بان الی

فی ہذا المقام انجم من اللام داتی بایرجح الیہ اللام **قال** دوم یہ کہ اگر اس قیام سے

قیام تعظیم مقصود تھا تو تخصیص انصار کی کیا وجہ تھی جو **قال** لا انصار قوموا الى سيدكم وى

ہى حکم عام ہماجر و انصار دو یک حضار کو فرماتے **اقول** یہ وجہ بھی نہی نہیں ہوا

یہ قدرے میں بھی تشریح ہے یہ تشریح میر فرما سکے ہیں چنانچہ تشریح کہتے ہیں اس میں

تعظیم ہى اور بعض کہتے ہیں کہ یہ قول خاص انصار کے لیے ہى مرقعات میں ہى ثم اختلفوا

فی الذین عباہم النبى صلى الله عليه وسلم لقول قوموا الى سيدكم ہل ہم الانصار خاصہ ام

جميع من حضر من المهاجرین محمد مجتہد اگر عام ہى چشمہ مارویشن دل ما شاہ داد اگر خاص ہى

تو جو بڑے عظیم قیام تعلیمی کے انصار کی تخصیص سے ہمارا کیسا نقصان ہی ۵

شادوم کہ ازرقیبا ان من گشتان گریشتی | گوشت خاک ہا ہم برباد فرست باشد

مرقات میں ہی قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قوموا الی سیدکم قبل اسی للتعظیم ویتدل علی علم کہ اس پر یہ نیکون الامم لا باخدا ولبیان الجواز یعنی بعض محدثین کا قول ہی کہ قیام تعلیم کے لیے تھا اور یہ حدیث قیام تعلیم کے اباحت و جواز پر دلیل ہی مفاتیح میں ہی والغرض میں ہذا الحدیث ان صحاحہ الما بار قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا صحابہ قوموا الی سیدکم قال محی السنہ القیام الی الحدیث لا تخرم غیر مکروہ بلیل ہذا الحدیث یعنی غرض اس حدیث سے یہ ہی کہ سعد جب آئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحاب سے فرمایا قوموا الی سیدکم محی السنہ کہا کہ اس حدیث سے ثابت ہو کہ کسی کی تعظیم کے لیے کھڑا ہونا مکروہ نہیں مرقات میں ہی قال بعض العلماء فی الحدیث الکرام اہل الفضل من علم وصلاح او شرف بالقیام اذا قبلوا لکن اخرج بالحدیث جاہل العلماء یعنی اس حدیث سے ثابت ہوتا ہی کہ علما وعلما کے آنے کے وقت تعظیم کھڑا ہونا چاہیے اس حدیث سے جمہور علما جواز قیام پر حجت لائے ہیں مرقات میں ہی قال وفی حدیث سعد لای علی ان قیام المرءین یدلہ رئیس الفاضل والوالی العادل و قیام المتعلم مستحب غیر مکروہ وقال البیہقی ہذا القیام کیون علی و البر والاکرام کما کان قیام الانصار لیسعد قیام طلحہ لکعب بن مالک اس عبارت سے ثابت ہوتا ہی کہ اگر کوئی شخص نہیں فاضل عادل کے سامنے کھڑا ہو یا شاگرد استاد کے سامنے کھڑا ہو تو مستحب ہی مکروہ نہیں ہی بلکہ یہ قیام بطور بر واکرام کے ہی جیسا کہ قیام انصاری کا سعد کے لیے اور قیام طلحہ کا کعب بن مالک کے لیے تھا اب ہم کہتے ہیں کہ اگر اس قیام سے صرف اعانت مقصود تھی تو تخصیص انصار کی کیا وجہ تھی جو قال انصار قوموا الی سیدکم مروسی ہی حکم عام مہاجر و انصار و دیگر حضار کو فرماتے اس لیے کہ صحابہ سب ان میں نسبت اخوت کی رکھتے ہیں ۵

کینہا می کہنہ شان از مصطفیٰ اولاخوان شدند آن شہنمان صورت انگور باخوان بدند غورہ و انجور خدا نبت یک	مخوش در نور اسلام و صفا ہجوا عدا و عنب در بوستان چون فشرد می شیرہ واحد شدند چونکہ غورہ پختہ شد شد یا نیک
---	---

قال سیوم یہ کہ اگر سیادت اضافی معاذ بہ نسبت اور اصحاب کے باعث تعظیم کی ہوتی تو حضرت سید الخلق تھے تعظیم بالقیام حضرت کی بدرجہ اولی جائز و مامور بہ ہوتی اور صحابہ کے کبار و قیام کیا کرتے ہم گزراؤ سکو مکروہ و منہی عنہ نہ جانتے **اقول** اصل کیفیت یہ ہی کہ جب نبی قریظہ نے محاصرہ سے تنگ آکر عرض کیا کہ جو کچھ سعد بن معاذ حکم کریں گے ہم اس پر رضی ہیں سر و علم صلی اللہ علیہ وسلم نے سعد بن معاذ کو کہ کسی مقام قریب میں تھے بلوایا تا بمقتضی اپنے جہاد کے حکم کریں پھر سعد بن معاذ تشریف لائے اور مردانِ بالغ کے لیے قتل کا حکم دیا فزان و اطفال کے لیے بروہ ہونیکا مفتاح میں ہی لما نزلت بنو قریظہ علی حکم سعد بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنو قریظہ کا نو ہیودیا فحاصرہم النبی علیہ السلام فنادوا من القلعة انا رضینا بیا حکم علینا سعد بن معاذ و کان سعدنا زلا فی موضع قریب من النبی صلی اللہ علیہ وسلم فارسل الیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم خیرا لہ لیکلم علی بنی قریظہ بمقتضی جہاد و من قبلہم داخذ الفداء انہم و اسرہم فحکم سعد یقتل من کل النبا من کل العالم و سبی نسائہم و صبیائہم پھر ایسے محل میں تو بیٹیاں سعد بن معاذ کی سیادت متحقق تھی اس لیے قوموا الی سیدکم ارشاد ہوا کہ موقع و وقت اس کا مقتضی تھا باقی رہی گفتگو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم میں ہم کب اسکے منکر بین ہم تو پکار پکار کے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم کو مامور بہ کہتے ہیں اور

صاف صاف کہتے ہیں کہ صحابہ تعظیم بالقیام کیا کرتے تھے

فاش میگویم و از گفتہ خود دل شادم
بندہ عشقم و از ہر دو جہان آزادم
قال پس حکم قیام انصار کو واسطے اعانتہ اتارنے کے کیا کہ سعد بن معاذ رضی تھے

اور انہیں غم غزوہ یوم الاحزاب کا باقی تھا سواری سے مریض فرجی کو اترنے میں تکلیف
 ہوتی ہی لہذا جب قریب آئے فرمایا تو موالی سیدکم یعنی کھڑے ہوتے جاؤ اپنے
 سردار کو اتار لاؤ **اقول** سپہ بھاری تقریر میں سے سند میں اور ہم نے جو محقق تھا
 سابقہ تفصیل لکھی ہے **قال** سو ہی اسکے قیام کے معنی صرف کھڑے ہونے ہی استعمال
 میں نہیں آتے ہیں کہیں ارادے مستقر ہونے کے معنی بھی آتے ہیں جیسا کہ اس شیخ و نحو
 میں اذا تمم الی الصلوۃ فاغسلوا وجوہکم وایدکم الایہ اس صورت میں بھی معنی صحیح یہ ہیں کہ
 مستقر ہوتے جاؤ اور قصد کرو طرف اعانت اپنے سردار کے کہ مریض فرجی میں **اقول**
 قیام کے معنی ارادے مستقر ہونے کے کتب حاضرہ لغت میں نہیں پائے جاتے معلوم
 ہوتا ہے کہ معنی مجازی ہی اور معنی مجازی بلحاظ سامع کے ضروری ہوتا ہے اس لیے کہ سامع
 اولاً معنی حقیقی لیتا ہے جب معنی حقیقی نہیں بنتے معنی مجازی سمجھتا ہے لکن تقریری الاصول
 مدارک التشریل وحقائق التاویل امام حافظ الدین نسفی میں ہی فعبیر عن ارادۃ الفعل بفعل
 لان الفعل مسبب عن الارادۃ فاقیم المسبب مقام السبب للملابت بينهما طلباً للابحاز
 یعنی فعل سے جو ارادہ فعل ارادہ کیا اسکی وجہ یہ ہے کہ فعل مسبب ہے اور ارادہ سبب ہے
 بلحاظ اختصار کے سبب ملاست کے سبب کی جگہ مسبب کو قائم کیا پھر جس جگہ
 معنی حقیقی بلا تکلف بنتے ہیں وہاں ارتکاب مجاز کی کیا ضرورت ہے ۵

چونکہ برگردی و برگردوست عالمی گردنہ آید در برت

قال الماخص سیل قیام تعظیم و محبت سے علاقہ نہیں رکھتا ہے اگر رکھتا ہے تو تارکین
 صحابہ و تابعین و سلف صالحین سے معاذا اللہ نے ادبی و ترک محبت و تعظیم ثابت
 ہوتی حالانکہ ان سے بڑھ کر محبت و عظمت و شہرت ہونا و شوار ہی **اقول** جب
 قیام تعظیم کا موربہ ہونا ثابت ہو چکا تو کچھ نہیں کہنا کہ تم لوگوں کو معاذا اللہ نفس
 و مطہر کی عظمت و جلالت کا انکار ہے یا صحابہ کے متادب باداب ہونیکا اظہار ہے ۵

بلکہ آتش در سہ آفاق زد

بے ادب تہنایہ خود را وشت بد

قال حضرت صحابہ رضی اللہ عنہم قدم بقدم اطاعت و روح دین و سنت میں جانفشانی فرماتے تھے کیسے کیسے معرکے سر کیے و کتنی کتنی مشقتیں اٹھاٹھین کوئی روایت و قول و فعل و حال حضرت کا باقی نہیں ہا کہ ہم لوگوں تک بذریعہ ازواج مطہرات و بنات طیبات و صحابہ کبار و اہل بیت اطہار نہ پونچا اور حضرت نے خود بھی کوئی دقیقہ تبلیغ رسالت و تعلیم احکام نہ چھوڑا یہاں تک کہ مسائل و ضوع و غسل و طہارت و آداب مجامعت جو نہایت پرشے و حیا کی بات ہی اور قتال جنگ و جدال بیع و شراء و جلالہ و زخ و بہشت و آثار قیامت وغیرہ سب کچھ صراحتہ و کثایتہ بیان فرما چکے و تکمیل دین کی ہر چکی چنانچہ آیۃ الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی مصدق اسکی نازل ہوئی **اقول** مدارک میں ہی او اکملت لکم ما یحتاجون الیہ فی تکلیفکم متبع سلیم الحلال و الحرام و التوفیق علی شرائع الاسلام و قوانین القیاس یعنی حسب قدر تکو حلال و حرام کے سیکھنے کی ضرورت تھی سکھا یا گیا اور شرائع اسلام و قوانین قیاس کی توفیق دی گئی چنانچہ حدیث صحیح میں ہی من سننہ حسنہ فلاحہ اجر با و اجر من عمل بہا بھیرہ عمل مولود و نو قسمون میں کسی قسم سے خارج نہیں اگر بیان صریحی مقصود ہی تو حدیث حضرت ابن عباس والی درود ارضی اللہ عنہ و کچھ و سنت حقیقہ کہو اور اگر ضمنی مطلوب ہی تو تخریجات علما سیوطی و ابن حجر وغیرہ محدثین معاینہ کرو اور سنت حکمیہ کہو **قال** پھر حضرت سے تعین و تخصیص و تنقیح انعقاد نفس مجلس قیام کی کیون باقی رہ گئی جزا اسکے کہ اسمین کوئی قباحہ رہی ہوگی اور کچھ دوسرا سبب تصور نہیں ہوتا **اقول** اس مقدمے میں بھی کوئی دقیقہ باقی نہ رہا بھنے محدثین نے حدیثین نقل کی ہیں جبکہ حدیث نہ ملی استخراج کیا اور معاذ اللہ اگر اسمین کچھ بھی قباحہ ہوئی تو خود سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے محدثین احادیث کی روایت یا اسکے اصول کی استخراج نہ کرتے

قال اس کے حضرت مامور بالتبلیغ تھے **قال** اللہ تعالیٰ یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک
 من ربک ان لم تفعل فما بلغت رسالتہ واللہ یعصمک من الناس ان اللہ لا یہدی القوم
 الکافرین یعنی اسی رسول پونچا دے جو کچھ اوپر ہی طرف تیرے رب کی جانب سے اور اگر
 نہ پونچا دے گا تو نہ ادا کرے گا پیغام اپنے رب کا یعنی اگر پونچا نہ دے گا کوئی ذرا سی بات
 بھی منجملہ احکام الہی کے رہ جائیگی تو یہ ثابت ہو گا کہ گویا تم نے کچھ کام نکلیا اور کیا بات بھی
 نہ پونچائی **اقول** بلا غلطان نزول کے یہیت ما نحن فیہ سے خارج ہی اس لیے کہ
 بعض مفسرین کا قول ہے کہ چونکہ بعض لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب کرتے
 تھے یہیہ نازل ہوئی بعضے کہتے ہیں کہ یہود کے عتاب کے لیے نازل ہوئی بعضے فرماتے
 ہیں کہ رجم و قصاص کے مقدمے میں بعضے کا قول ہے کہ زینب بنت جحش کے نکاح کے
 باب میں اور بعضے کا ارشاد ہے کہ جہاد کے مقدمے میں معاملہ التتریل میں ہی دروے
 عن الحسن ان اللہ تعالیٰ لما بعث رسولہ صاق ورغا و عرف ان من الناس من کذبت
 ہذہ الآیۃ وقیل نزلت فی عتبہ الیہود وذلک ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم دعا ہم الی الاسلام
 فقالوا لا سلنا قبلک جلاوتہ نہزوں فیقولون ترید ان نتخذک حنا تاکما اتخذ نصارے
 عیسیٰ حنا تا فلما راہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ذلک سکت فنزلت ہذہ الآیۃ وامرہ بان یقول
 لہم یا اہل الکتاب لستم علی شئ الا یہ وقیل بلغ ما انزل الیک من الرجم والقصاص نزلت
 فی قصۃ الیہود وقیل نزلت فی امر زینب بنت جحش و نکاحا وقیل فی اہجاد وذلک ان
 المنافقین کہوہ **قال** پس غور کرنا چاہیے کہ اس آیت سے صاف معلوم ہوا کہ حضرت کو حکم
 صحیح و مستحکم واسطے تبلیغ احکام الہی کے اور حضرت کسی احکام کو بدوئے تبلیغ باقی نہ رکھ سکے
 تھے پس بیان حکم تقریبا حضرت کا اس امر خاص میں دلیل ہیں ہی آپ کہ اللہ تعالیٰ کی
 جانب سے کوئی شی اس بارہ میں نازل نہیں ہوئی اگر موتی تو ضرور ہم لوگ تکذیب علیہ حضرت کے
 پونچتی پھر اب جو لوگ اسکی استناد کرتے ہیں باوجود ہوسنے کوئی آیت کے ایک ہی

بات نکالتے ہیں اور صریح مخالفت آیات و احادیث کی کرتے ہیں گویا حضرت پر الزام عظیم
 تبلیغ حکم خاص کا نکالتے ہیں نفوذ باللہ عنہا **اقول** تفسیر یہ خلاف شان نزول و موقوف
 ہی ایک مقدمے پر یعنی یا ایہا الرسول انا انزلنا کل امر و نہی انیک بحیث لم یبق منہا شئ
 اس صورتیں تلیم و امر و نواہی کا قرآن میں موجود ہونا اور ہر شئی کے لیے ایک آیت کا ہونا
 ضرور ہوگا اور احادیث و اجماع و قیاس عموماً قابل احتجاج نہ ٹھہریں گے لیکن جسے حدیث کی
 خدمت کی ہے وہ اس امر کی تصدیق ہرگز نہیں کر سکتا انصاف میں ہی و عن شیخ ابن عمر بن
 الخطاب کتب الیہ ان جاءک شئی من کتاب اللہ فاقض بہ ولا یفیلن عنہ الرجال فان جاءک
 مالیس فی کتاب اللہ فانظر سنۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاقض بہا فان جاءک
 مالیس فی کتاب اللہ ولم یکن فیہ سنۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فانظر ما جمیع علیہ
 الناس فخذ بہ فان جاءک مالیس فی کتاب اللہ ولم یکن فیہ سنۃ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم ولم یحکم فیہ احد قبک فانخراتی الامر من شئت ان شئت ان تجتہد بہا یک
 ثم تقدم فقدم وان شئت ان تاخر فتاخر لا اری التاخر الا خیر الک لغنی قاضی
 شریح کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے لکھا کہ اگر تمھارے پاس کوئی ایسا واقعہ آئے کہ وہ قرآن
 شریف میں موجود ہو تو تم قرآن کے موافق حکم کرو اور اگر ایسا امر پیش ہو کہ قرآن میں نہ ہو
 اور حدیث میں پایا جاتا ہو تو حدیث کے مطابق عمل کرو اور اگر ایسا حادثہ ہو کہ قرآن و
 حدیث میں نہ ہو تو اجماع است پر عمل کرو اور اگر اس قسم کا کوئی مقدمہ ہو کہ قرآن و حدیث
 و اجماع است میں نہ ہو تو اگرچہ اپنی راسی کے مطابق عمل کرو اور اگرچہ اپنا خیر کرو اور
 یہ تمھارے لیے بہتر ہے انصاف میں ہی و کان ابن عباس اذا سئل عن الامر فکان فی
 القرآن خیر بہ وان لم یکن فی القرآن و کان عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیر فان
 لم یکن فعن الی بکر و عمر فان لم یکن قال فیہ براہ یعنی جب حضرت ابن عباس سے کسی
 مسئلہ کا کوئی سوال کرنا تھا پس اگر وہ اس کا جواب قرآن میں ہوتا قرآن سے جواب دیتے تھے

اور اگر قرآن میں نہ ہوتا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہوتا تو حدیث سے جواب دیتے
 اگر ان دونوں میں نہ ہوتا تو حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے اقوال سے جواب دیتے اور ہر ایک
 کسی میں نہ ہوتا اپنی رائے سے جواب دیتے اس تقریر سے معلوم ہوا کہ ہر شے خاص کے لیے
 آیت ضروری نہیں اور حدیث و اجماع و قیاس بھی حج شرعیہ سے ہیں **قال** علی ہذا
 القیاس صحابہ کبار اہل ہدایت اطہار نے سب حوال و اقوال و افعال حضرت کے ہم کو کون
 تک پہنچا دیے یہاں تک کہ خواب و خور و مباشرت و غسل و لباس و پوشاک و صوم و صلوة
 و حج و زکوٰۃ و صحت و مرض و غلبہ و استنجا و طہارت و غیرہ کھلم بیاں و ذکر فرمایا جیسا کہ ماہرین
 علم حدیث و سیر خواتین صرف اک ہی بیان کثیر الثواب رہ گیا شاید بگمان عالمین
 و مجوزین کے سوا ہی لا اہل و عیبت کے اگر کوئی وجہ خاص ہو تو بیان اس کا بذمہ
 مدعیان ہی اور قس علی ہذا حال ائمہ مجتہدین رحمۃ اللہ علیہم کا کہ باوجود کمال ذہن و قیاد
 و طبع نقاد و فرط کوشش و اجتہاد کے کہ کیسے کیسے قواعد کلیات و مسائل خبریات
 ہر ایک کے نکالے اس بارہ خاص میں کوئی قول معتد و روایت صحیح ان سے ثابت نہ ہوئی
 حالانکہ ہر ایک محب و مرجع دین و محی سنن سید المرسلین تھے و من ادعی فعلیہ البیان
اقول یہ بیان کثیر الثواب بھی باقی نہ رہا اور تفصیل سابقہ گزری **قال** بلکہ ان کے قواعد
 مستخرجہ و ضوابط مستنبطہ سے بدعت ہونا اس کا خوب ظاہر و باہر ہی **اقول** مجھے معلوم
 نہیں کہ قواعد مستخرجہ کس کے ہیں کیا اہل حق و اوجاع سے ظاہر بدعت کیونکہ ہوا اور بدعت سے کیا معذور ہی

خوبیان یوں تو میں اس عالم تصویر میں	ایک مگر ناز سے یہ کم سخن خوب بین
-------------------------------------	----------------------------------

بلکہ ہم قواعد مستخرجہ ابن حجر و علامہ سیوطی سے اسے سنت حکمیہ سمجھتے ہیں کما سند
قال اور مشائخ کرام متقدمین و صوفیان عظام متبرکین سے بھی مثل حضرت محبوب
 سبحانی و قطب ربانی شیخ عبد القادر جیلانی رضی اللہ عنہ کہ صاحب تصانیف بھی
 ثبوت اسکا نہیں پایا جاتا ہی بلکہ وہی تبرک بدعات و تمسک سنت شریفہ کی تاکید

راست است چنانچه مقاله ثانیه فتوح الغیب و مفتاح الفتح و یکی شرح مین گهاهی استخوان و لا
 بتدعوا پس روی کنید سنت او پیدا کنید بدستی را که در دین نبوده و اطیعوا و لا تنفروا و فرما
 نید خدا را و رسول خدا را و بیرون میائید از حکم ایشان و وعده او را و لشکر او را و یگانه دانید خدا را
 سر یک گردانید چیزی را با وی بدانید که هر چه در عالم واقع می شود همه بقدرت ارادت او
 است قادر و متصرف مگر او در مقاله ای و ششمین فرمایا و جعل الکتاب و السنة
 بلوان قرآن حدیث و امامت پیش خود و پیشوای خود و بفتح و کسر هر دو درست است
 انظر فیما بتامل و تدبر و نظر کن بتامل و تدبر در کتاب و سنت و اعمل بها و کار کن بآن
 لا تنفروا قال البیاض الحوس و فرقیته مشو بگفتگو از خود و از مردم و تزییات بعمل می آید
 و در کتب لغت گفته اند که هوس نوعی از جنون است قال الله تعالی و ما اتیکم و الرسول فخذوه
 چیزی که بدید و بفرماید شمارا پیغمبر صلی الله علیه و سلم پس بگیرد آن را و عمل کنید بدان
 ما تنکلم عنه فاستهوا و چیزی که باز دارد و پیغمبر شمارا از آن پس باز آید از آن و اتقوا الله و لا
 بالقوه و پیر سر کنید از آن فرموده حق و مخالفت نکنید رسول و مخالفت کو اهل محاباة
 انذارید کار کردن با نجا آورده است او را رسول و مختار عوالاتکم عملا و عبادة و نوپیدا کنید
 یحیی و علی او عبادتی را که رسول آنرا فرموده است و از نجا معلوم میشود که یا مفا و مجاهدات و
 مال که موافق شرع و فرموده حق باشند چنانکه بعضی از طوائف مد ایشان کنند و نکند

نیز و در مع کوش و صدق و صفا

و لیکن میفرمایند بر مصطفی

ما قال الله چنانکه گفته است عز و جل فی حق قوم ضلوا عن سوار السبیل درباره گروهی
 یلم شده اند از راه درست سوار میانده و ختراج کردند از پیش خود عملها و عبادتها و رهبانیه
 بتدعوا و نوپیدا کردند اهل کتاب رهبانیت که عبادت است از کثرت ریاضت و مساجد
 عبادت و گوشه گرفتن و از خلوت گسستن و قطع کردن دشو و لذت نمودن کتبتما
 سیم نموشتم و فرض نکردیم که بر دو کار ایشانم آنرا بر ایشان شکایت است از

فضولی کردن و بر فرموده نالیشان این گروه و بر خود و شوار کردن کار را عاقبت آنرا بهم
 بجای نیاوردند و رعایت حق نکردند ثم انه قدر کی هو پست برستی و دسی تحقیق پاک گردانیده
 است وی عزوجل نبی پیغمبر خود را صلی الله علیه و سلم و تزییه و دور داشته است احدی من
 الباطل از ناحی و دروغ فقال پس گفته است وی تعالی و مایظن من الهوی سخن
 نسکند وی صلی الله علیه و سلم از پیش خود بهوای نفس خودان هو الا وحی یوحی نیست
 منطوق وی که در ابلاغ شریعت میگوید مگر وحی که فرستاده شده است بسوی وی ای
 ما تا کم به قوم من عندی لاسن هواه و نفسه یعنی چیزیکه آورده است وی آنرا از دین و
 شریعت از نزد من است نه از خواہش و نفس او است فاتبعوه پس پیروی کنید او را ثم
 قال پس گفته است حضرت تعالی قل ان کنتم تحبون الله فامضوا بحدی محب من اسے
 محبوب من اگر هستید شما که دوست میدارید خدا را و میخواہید که بقرب و وصول درگاه
 وی مخصوص گردید یا میخواہید خدا را که شمارا باشد و شمارا دوست دارد فاتبعونی محبکم
 پس پیروی کنید مرا دوست دارد شمارا خدا را بطعبارت و معنی آن بر وجه ثانی ظاهر
 است و بر وجه اول مقصود آن باشد که اگر شما میخواہید که محب خدا باشید مرا متابعت
 کنید محب چه که محبوب او خواہید شد و عبارت وی رضی الله عنہ نیز که فرمود و تبیین
 ان طریق المحبۃ اتباعه محتمل هر دو معنی است پس بیان کرد حق سبحانہ تعالی که راہی
 که بآن محبت مولی پسند اتباع پیغمبر صلی الله علیه و سلم قولاً و فعلاً در گفتار و کردار
 و هر گاه اتباع در قول و فعل حاصل شد اتباع در حال که اثر و نتیجہ آن است نیز خواہ بود
 و اگر المحبوب آثار المحاسبانته اقول فتوقع و مفتاح کی عبارت ہمارے مدعا کے
 اثبات کو نہایت مفید ہے اس لیے کہ آجواسے پوری اتباع مقصود ہے اگر سنت حق
 کی اتباع کیجائی سنت مکملہ بہت ظہرائی جاسی یا اوامر کی اتباع کیجائی اور نواہی کا
 لحاظ نہو یا نواہی کی اتباع کیجائی در اوامر کا خیال نہو تو وہ پوری اتباع نہ سمجھی جائیگی

پھر جو لوگ کہ مجلس مولود نہیں کرتے یا اسے بدعت سمجھتے ہیں وہ اتباع سنت بقامہما
سے محروم ہیں قول ابو حاتم کتبت ایدیم دوئل ائمہ ایکسبون ۵

خطائے قلعی کھول وی آئینہ خسار کی چشمہ خورشید میں کافی لکھی نگار کی

قال المختص صحابہ کبار و اہل بیت اطہار باوجود اسکے حرص الناس علی جمیع العبادات
و اعلم الناس بالامور الدین اقربا رسید المسلمین تھے اور ایمہ مجتہدین جو اعلام شریعت و امور
اساس فقہ و کتاب سنت اقرب زمان صحابہ تھے جیسے اسے اربارہ میں کوئی قول فعل
ثابت نہیں تو بڑا تعجب ہی کہ چھ سو برس کے بعد اس فرقہ کو کس سے اور کہاں سے سند قومی
و حکم و دلیل مستحکم حاصل ہوئی اور بمقابلہ اس زمانہ زمانیان کے کتبائہ و زمانیان شمشیدی
یا بعد اس کے قابل حجت و تمسک ہیں اپنی امور و وہو نسے خالی نہیں یا تو وہی حضرت
ان امور خاص کو دین و دینیات سے نہیں جانتے تھے اس لیے اس کی طرف توجہ و التفات
و فراموشی یا اسکے ثواب و ترک کے عذاب سے ناواقف و بی خبری ہوئے تھے جو اس حسنت سے
محروم ہے چیرج اہل بطلان ہی پس اول مقرر و ثابت ہوا **اقول** ہم پہلے لکھ چکے ہیں
کہ مجلس سنت حقیقیہ ہی یا یکلیکہ اگر سنت حقیقیہ ہی فوالمطلوب اور اگر سنت حکمیہ ہی تو
اسکے لیے قی زانی نہیں ہی ومن ادعی فعالیتہ بیان **قال** اور اول جس شخص نے احداث
اس امر محدث کا کیا سلطان مظفر الدین اربلی ہی کہ سن چھ سو چار ہجری میں موجود
اس امر نزاعی و بدعی کا ہوا چنانچہ تواریخ ابن خلکان میں جو طبری ترجمہ نام کتاب ہی مفصل
لکھا ہی کہ وہ فاسق و مسرف تھا ناچ و باجا و راگ و اسراف و غیر میں مصروف رہتا تھا
اقول سلطان اہل موجود عمل مولدہ تھا اور فاسق و مسرف بھی نہ تھا بلکہ پہلے درجے کا
مستحق و سخی تھا اسی اتفاق کی بدولت خالص سکے شہر میں بھی منکرات ہوتے تھے تاہنچ
ابن خلکان کہ طرف جو ان لغویات کی نسبت کی گئی ہی غلط ہی اس میں تو طبری
و ہوم و ہام سے سلطان کی تعریف و توصیف لکھی ہی ہم چھوڑی ہی عبارت نقل کرتے

بين تانظرين پر اس اہتمام کی قطع کیں غامی اور ساری شجہ و بازوی و فتنہ پروازی یار و نکی
 نظر فرمیں تل جاتی تاج خوشنور الدین بن محمد بن ابراہیم بن ابی بکر بن سنان مہر مہر
 و فیات الاعیان و انوار الزمان ما ثبت بالنقل و السماع امر شہید الاعیان میں بھی
 اما سیرہ غفرہ کان لہ فی فضل الخیرات خراب لم یسمع ان احد افضل فی زمانہ فہلم یکن فی
 الدنیا شئی حسب الیہ من الصدقہ کان اکل یوم قنا علیہ تقنطرقہ من الخیر لیس قناعا علی الحاجج
 عدد مواضع اللہ یجتمیع فی کل یوم صحتہ و شہرتہ و شہرتہ و شہرتہ فی الدنیا و الدار الاخری
 کیون قدر جمیع عند الدار کچھ فیہ علم الیہ و یدفع کل عامہ کسوة علی قدر الفضل من شہرتہ و شہرتہ
 او غیرہ کسوة شئی من الہب من الدینار الاثنین و الثلاثہ و اقل و اکثر و کان قد
 بنی اربع خانقاہات للزین فی العمیان بکربلا و بصریہ و بغداد و قرطبہ و کتبھا و کتبھا و کتبھا
 یا تہم بنفسہ فی کل عصرہ تینین و تینین و تینین و تینین و تینین و تینین و تینین و تینین
 من النفقہ و لیسالہ عن مالہ و تنقیل الی الآخر و کذا حتی یدور علی جمیع وہو باسط یمین و یسار
 یجبر قلوبہم و بنی دار النساء الاراضی و دار الصغار الاقام و دار الیاما قیطر رب بہا
 جماعة من المراضع و کل مولود یرتضی لہم فی صحتہ و اجری سلی اہل کما و اراحتھا و
 الیہ فی کل یوم و کان یدخل الیہا فی کل وقت و تیقد احوالہن و یطہرہن النفقات
 زیادۃ علی المقر لہن و کان یدخل الی البیاراتستان و یقف علی مریض مریض
 و لیسالہ عن سببہ و کیفیۃ حالہ و ما شہد بہ و کان لہ دار مضیف یدخل الیہا کل قادم
 علی البلد من فقیہ و فقیہ و غیرہا و علی الجملۃ فما کان یمنع منها کل من قصد الدخول الیہا لہم
 الراتب فی الدار فی الغذاء و العشاء و اذا غرم الانسان علی السفر اعطوہ نفقۃ علی ما لہ
 بشکلہ و بنی مدرستہ رتب فیہا فقہار الفریقین من الشافعیۃ و الحنفیۃ و کان کل وقت
 یا تہا بنفسہ و یعمل السماط بہا و یبیت بہا و یعمل السماع و اذا اطاب غلغ شئاً من شایہ
 و سیر للجماعۃ بکرۃ شئاً من اللعالم و لم یکن لہ لذۃ سنوی اسعاف فانیہ کان لا یطاعط لمنکر

والا یکن سراج خالہ الی البلد و بنی للصوفیۃ خانقاہیں میں داخل کثیر من المقتبین الیہ وین مجتہدین فی
 ارباب الملوایم فیما من الخلق العجیب الانسان من کثر تہم و لہا اوقاف کثیرہ و تقوم بحجج ما یحتاج الیہ
 فوالک الخلق و لا بد عندہ سفر کل واحد من لفقۃ یاخذ باوکلان لیسیر فی کل سبتہ و فعتین جامعۃ
 من امنایہ الی بلاد الساحل و معہم حاجۃ مستکثرۃ من المال نفقک بہا اسری المسلمین من بلاد
 الکفار فاذا وصلوا الیہ اعطی کل واحد شیئاً ان لم یصلوا قال امنا یعطونہم لوصیتہ منہ فی ذلک
 و کان یقیم فی کل سنۃ سبیل الحاج و یسیر جمیع ما یرجو حاجۃ المسافر الیہ فی الطرق و یصحیجہ امینا بہ
 خمسۃ او ستۃ الاف و ینار یتفقہا بالبحرین علی الحاجین و رباب الرواتب و لہ بکۃ حریرا منہ
 تعالیٰ آثار جمیلۃ و بعضہا باقی الی الآن ہوا و ل من جری الماء الی جبل عرفات لیلۃ الوقوف
 و غمر علیہ کثیرۃ و عمر بالجبل مصانع للماء فان الحاج کانوا یتضرعون من عدم الماء و کان
 رحمۃ اللہ علی کل شیئاً و استطابہ لا یخس بہ بل کان اذا اکل من یدہ القمۃ طیبۃ قال بعض
 من مہن یرید من احادہ حمل ہذا الی کشف فلان او فلانۃ فمن ہم عندہ مشہورون ہا صلح
 و کذلک یعمل فی اکلوا و الفاکتہ و غیر ذلک من المطاعم و المشارب الکسا و کان کریم الاطلاق
 کثیر التواضع حسن العقیدۃ سالم البطانۃ شہید الی السنۃ و الجماعۃ الی یفوق عمدہ من باب
 العلوم سوسی الفقہاء و المجتہدین و من عداہا لا یعطیہ شیئاً الا کلفا و لو استقصیت فی تعدادہا
 ابطال الکتاب انتہی مختصر و محصل یہی کہ سلطان کے ہاتھ سے ایسے ایسے جلالی کے
 کام ہوئے کہ کسی بادشاہ سے سنئے گئے ہر روز کئی مقام میں بہت سی دنیان محتاجوں کو
 دینا تھا و دولت پر خالق کا ہجوم بہتا تھا بقدر حاجت سب کو جاڑے گرمی کے کپڑے
 و تین بلکہ فیاد کثیر فیان دینا تھا اور چار مکان ان سے دور و نزدیک کو لیتے تھے
 تھے کہ ان میں اسی قسم کے لوگ رہتے تھے اور ان کے لیے ما یتاج بہ تھے اور خود انوار
 و شب سب کو مکانوں میں دینا تھا ہر شخص کو دیکھتا تھا کھانے پینے کی کیفیت وغیرہ
 پوچھتا تھا اور ان کے ساتھ کسادہ پیشانی و مزاج سے بات کرتا تھا کہ ان کے دل خوش ہو جاتے تھے

اور بیوہ عورت اور یتیم لڑکے اور لقیط کے لیے ایک ایک مکان بنوائے تھے اور ہر مکان کے لیے مایحتاج ہر روز کا مقرر تھا اور خود اکثر وہاں آتا تھا احوال دریافت کرتا تھا انکے نفقات مقررہ سے زیادہ دیتا تھا اور جب شفا خانے میں آتا تھا ہر برس بیوی سے غذا وغیرہ کی کیفیت پوچھتا تھا اور ایک غماص نہ تھی کہ وہ میں ہر قسم کے مسافر بے مزاحمت آتے تھے انکو صبح و شام کھانا ملتا تھا جب وہ سفر کا غم کرتے تھے انکے لیے حسب مناسب نفقہ عنایت ہوتا اور ایک مدرسہ بنایا تھا کہ وہیں فقہامی شافعیہ و حنفیہ رہتے تھے اور ہمیشہ انکے پاس آتا تھا اور کباب کھلاتا تھا اور وہیں سوتا تھا پھر سماع کی طرف متوجہ ہوتا جب خوش ہوتا اپنا کپڑا دیتا اور جماعت کو صبح کو الغام دیتا تھا سماع سے کمال غیبت تھی لیکن وہ سماع نہیں جو غیر مشروع ہی اشیای غیر مشروع کو تو اس کے شہر میں بھی داخل ہونیکی اجازت نہ تھی اور صوفیوں کے لیے وہ خالقان بنائے تھے جن کو وہیں بہت لوگ جمع ہتے تھے کہ جنکی کثرت سے لوگ متعجب ہتے تھے اور دونوں خالقان ہوں کے لیے بہت وقاف مقرر تھے کہ تمام مصارف کے لیے ملتی تھے اور انکی ذہنی کی وقت نفقہ ملتا تھا اور ہر سال دو بار انکے ہاتھ بلا دیا اصل کی طرف بہت مال دیا بھیجتا تھا کہ اس سے جو مسلمان کفار کے ہاتھوں میں گرفتار ہتے تھے چھوڑا دے جاتے تھے وہ قیدی جب خدمت میں حاضر ہوتے تو سلطان خود بقدر مناسب انکو دیتا اور اگر سلطان تک نہ پونچتے تو حسب الحکم پادشاہ امناد کو دیتے اور حاجیوں کے لیے بڑی کفالت کرتا تھا بانچ یا چھ ہزار اشرفیاں خرمن شریفین دے ہا شہر تعالیٰ شرفاً و عظیماً میں بھیجتا تھا کہ وہاں تھتین پر قسیم ہوتی تھتین احمد مکہ معظمہ میں سکے بڑے آثار میں کہ بعض اب تک باقی ہیں اسی سلطان نے جبل عرفات کی طرف چلے پانی جاری کیا اور پانی جمع ہونیکے لیے جگہ بنائی وہ نہ قبل اسکے حاجیوں کو پانی کی کمال تکلیف تھی اور جب کوئی عمدہ کھانا یا میونسے یا مٹھائی کھاتا تھا تو مشائخ میں سے کچھ پاس بھیجتا تھا اور خود دنیایت کریم الاخلاق کثیر التواضع حسن العقیدہ نیک نیت شہید سید

طرف سنت و جماعت کے تھا ارباب علوم سے سوای فقہاء و محدثین کے کسی کو نہیں دیتا تھا اگر ارحیانہ دیتا تھا تو بہ تکلف اور اگر خوبیان اس کی پوری بیان کیجا نہیں تو کتاب بڑی ہو جائے اگر اس کی نام فسق و اسراف ہی تو خدا حافظ

چشم بر اندیش کہ بر کندہ باد عیب نماید ہنرش در نظر

قال چنانچہ حال مظفر الدین شاہ اربل کا اس مجلس کے اہتمام میں یہ تھا کہ تیار کرانا تھا قہر لکڑی کے ہر قہر میں جا یا پانچ طبقے ہوتے تھے اور عیسائی زیادہ قہر لکڑی کے کرنا تھا ایک قہر اپنے لیے اور باقی وسط اور امراء اور اعیان دولت کے لیے ابتدائی صفر سے بذریعہ وہ قہر آراستہ کیے جاتے تھے ہر طبقہ میں اون قبوں کے ایک جماعت آگ کا نیا لون کی اور ایک جماعت ٹپے اور خیال گانیو لونکی اور ایک جماعت باجے والونکی بیٹھتی تھی پھر ہر روز بجائے نماز عصر کے اپنے قہر میں داخل ہو کر رگ رگ گانیو لون کا سنتا تھا اور پٹے اور خیال خیال گانیو لون پر خوش ہوتا تھا اور خود ناچتا تھا اور جبکہ ہتھ دودن پہلے مولد سے نکالتا اونٹ اور گائیں اور بکریاں بہت شمار سے زائد ساتھ طبلوں اور آلات غنا اور لہجہ کے جو کچھ سکے یہاں تھے یہاں تک لانا اونکو میدان تک پھر جلدی کرتے لو کہ بادشاہ کے درج اور قربانی اونکے میں بڑھاتے دیگ میں پکاتے طرح طرح کے کھانے پھر جب ہوتی رات مولد کی بہت رگ گوانا قلعے میں بعد نماز مغرب سے اقول البتہ سلطان مجلس مع اود شرف ایسی عمدہ طور پر کرتا تھا کہ جس کی تعریف انسان سے نہیں ہو سکتی تاریخ ابن خلکان میں ہے ولما احتفالہ بمولد النبی صلی اللہ علیہ وسلم فان الوصف بقیسہ عمر اللہ ما طہ بہ لاکرت ذکر طرافتہ و ہوان اہل البلاد کا نواقر سمعوا بحسن اعتقادہ فیہ مکان فی کل ستمہ نصل من البلاد القریبہ من اربل مثل بغداد والموصل و البحرینہ و بخاریہ و نصیبین و بلاد النعم و تلك النواحي خلق كثير من الفقهاء و الصوفیة و الوعاظ و القراء و الشعراء و الاثاریون و تواصلون من المحرم الى اوائل شهر ربيع الاول و یقدم مظفر الدین بنصب قباب من الخشب

كل قبة اربع او خمس طبقات وتعمل مقدار عشرين قبة واكثر منها قبة له والباقي للامراء وعماله
 وولده لكل واحد قبة فاذا كان اول صفر زينو الملك القباب بالونى الزنية الفاخرة المتجملية
 وقعد في كل قبة جوق من اللانانى وجوق من ارباب الخيال ومن اصحاب الملاهي ولم يتركوا
 طبقة من تلك الطباق حتى زينو فيها جوقات وتبطل معاش الناس في تلك المدة وما بقي
 لهم شغل الا العزج والدوران عليهم وكانت القباب منصوبة من باب القلعة الى باب الخانقاه
 المجاورة للميدان فكان ينظر الدين ينزل كل يوم بعد صلوته العصر ويقيم على قبة قبة الى
 آخرها ويسمع غنائهم وتغزج على خيالاتهم وما يفعلوا به في القباب يبيت في الخانقاه
 وتعمل الساع فيها ويركب عقيب صلوته الصبح يتصيد ثم يرجع الى القلعة قبل الظهر يكمل العمل كل يوم
 الى ليلة المولد وكان يحمله سنة في ثامن الشهر وسنة في ثاني عشرة لاجل الاختلاف الذي
 فيه فاذا كان قبل المولد يومين خرج من اللابل والبقر والغنم شيئا كثيرا زادوا عن الوصف ورفا
 بجميع ما عنده من الطبول والاغانى والملاهي حتى لا ياتي بها الى الميدان ثم يشربون في سحرها
 ويصبون القدر ويطنجون الالوان المختلفة فاذا كان ليلة المولد عمل السماعات بعد ان
 المغرب في القلعة ثم ينزل مابين يديه من الشموع لمسة غاية شئ كثيرة وفي جملتها شمعتان اذ اربع
 اشك في ذلك من الشموع الموكبة التي تحمل كل واحدة منها على بخل ومن وراءها رجل يسند
 وهي مربوطه على ظهر البغل حتى ياتي الى الخانقاه فاذا كان صبيحة يوم المولد انزل الخلع من القلعة
 الى الخانقاه على ايدي الصوفية على يد كل شخص منهم بقية وهم متتابعين كل واحد وراء
 الآخر فينزل من ذلك شئ كثير لا يتحقق عدوه ثم ينزل الى الخانقاه وتجتمع الاعيان
 والرؤساء وطائفة كثيرة من بياض الناس من يصب كرسى الوعاظ وقد نصب منظر الدين
 بسج خشب له شبابيك الى المواضع الذي فيه الناس والكرسى وشبابيك آخر للبرج
 ايضا الى الميدان هو ميدان كبير في غاية الاتساع ويجمع فيه الجند وبعضهم فلك النهار
 وهو تارة ينزل الى عرض الجند وتارة الى الناس والوعاظ ولا يزال كذلك حتى يخرج الجند

من عرضہم فغندہ فلک یقدم السماط فی السیدان للصعا لیکون سماطاً عاماً فیہ من الطعام
 والنخب بشمی کثیر الا سحر لا یوصف وید سماطاً ثانیاً فی الخانقاہ للناس المجتہدین عند الکرسی فی مدۃ العرس
 ووعظ الوعاظ یطلب احداً واحداً من العیان فی الرؤسار والوقدین لاجل غیر المسموم من قیدنا
 ذکرہ من الفقہار والوعاظ والقراء والشعراء ویخاطب علی کل واحد منهم ثم یعود الی مکانہ فاذا تکامل
 فلک کلہ حضر والسماط وحملوا منہ لمن یتبع لتعین علی الحمل الی دارہ ولا ینزلون علی لک
 الی العصر وبعد ہاثم بیت تلک اللیلۃ ہناک یحمل الساعات الی مکبرۃ بکذا دہ فی کل سنۃ
 ولقد تخلصت صورۃ احوال فان الاستقصاء یطول فاذا فرغوا من ہذا الموسوم تہجر کل النساں
 للعود الی بلدہ فیہ فکمل شخص شیا من النفقۃ یعنی سلطان مظفر الدین محفل سیلا دینی صلی
 علیہ وسلم جو کرتا تھا اوسکی پوری تعریف نہیں ہو سکتی چونکہ سلطان کا حسن عہدہ دربار الخاقا
 مجلس سیلا د کے شہرہ آفاق تھا ہر سال بغداد ووصل وجزیرہ وبنجار و نصیبین و بلا و بسم
 جوق جوق تھا و صوفیہ و غنطین و قراء و شعرا محرم سے اوائل ربیع الاول تک اس میں
 آتے تھے اور سلطان لکڑی کے بیس و قبے قلعے کے دروازے سے خانقاہ کے
 دروازے تک جو میدان کے متصل تھا بنواتا تھا ہر قبے میں چار پانچ درجے ہوتے تھے
 ایک قبے خاص سلطان کے لیے ہوتا تھا اور باقی ہر ہر امیر و اعیان و ملت کے لیے ایک ایک قبے
 پھر اوائل صفر میں اون قبوں کی ہدایت نہایت ہوتی تھی اور ہر قبو میں ایک ایک جوق
 اہل سماع و ارباب خیال کے ہوتے تھے اور لوگ خوشیاں کرتے تھے اور سیر کرتے تھے
 سلطان بجز نماز عصر کے ہر ہر قبے میں تشریف فرما ہوتا تھا اور وہاں مجلس سماع ہوتی تھی
 اور خیالات پر خوش ہوتا تھا اور خانقاہ میں خواب استراحت فرماتا تھا اور وہاں بھی
 مجلس سماع منعقد ہوتی تھی پھر بعد نماز صبح کے شکار میں مصروف رہتا تھا اور قبل نماز کے
 قلعے میں نزول اجلال فرماتا تھا شب میلاد نکات میں مستور رہتا تھا اور مجلس سیلا د اکسیال
 آٹھویں تاریخ کو کرتا اور اکسیال بارہویں کو بلخانہ اختلاف روایت کے پھر مجلس سیلا د کے

دور و قبل بہت سے اونٹ و گاؤں کی بکریاں نکالتے تھے اور انکو جلدی ہانکتے تھے یہاں اٹھارہ
 دہائی کے ساتھ تا آنگدہ میدان میں پونہ پتے چھوڑے فوج کیے جاتے تھے اور انواع و اقسام
 کے کھانے پکائے جاتے تھے شب میلاد کو بعد نماز مغرب کے مجلس سماع قرار پاتی تھا
 وغیرہ طرح میں سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی پڑھے جاتے تھے پھر قلعے سے خانقاہ میں بھی
 روشنی کروانے کے ساتھ داخل ہوتا پھر صبح شب میلاد کو صوفیہ کو خلعت پہنایا عطا ہوتے
 پھر وعظ کے لیے کہیں نصب ہوتی اور اگر کن دولت اور بہت سی مخلوق جمع ہوتی تھی
 اور اس وقت سلطان لکھنؤ کے سراج میں رونق افروز ہوتا اس سراج میں ایک شبکہ کسی طیر
 ہوتا اور کسی شبکہ میدان کی طرف اور اس میدان وسیع میں فوج ملاحظے کے لیے
 جمع ہوتی اور سلطان کی کیفیت ہوتی کہ ایک بار فوج کے ملا حظے کو میدان کے شبکوں
 میں رونق افروز ہوتا اور ایک بار دوسری طرف کے شبکہ میں وعظ سننے کے لیے اور فوج کے
 ملا حظے و وعظ کے سننے کے وقت ہر ہر اعیان دولت فقہاء و واعظین جمع و اشعار کو
 اپنے نزدیک بلاتا اور خلعت فاخرہ عنایت فرماتا جب اس فوج ملاحظے سے گذرتی تو
 بھونے گوشت و کباب و عمدہ عمدہ کھانے فقہاء پر تقسیم ہوتے اور خانقاہ میں جو لوگ
 مجتمع ہوتے انکو بھی ملتے جب تقسیم کامل ہو جاتی تو باقی لوگوں کے گھروں کو تقسیم ہوتا اور
 یہ طور عصر کے بعد تک ہوتا پھر سلطان شب کو وہیں آرام فرماتا و مجلس سماع کی
 صبح تک ہتی ہر سال سلطان کا یہی طریقہ رہتا جب لوگ اپنے اپنے شہر و کا قصد کرتے
 شخص کے لیے نفقہ سلطان کی طرف سے عنایت ہوتا ان خیال سے پھر کوئی فضل
 سلطان کا دیکھتا تھا کہ علم و سخاوت و اتباع سنن و محبت علم کو مٹانے کے فاسد و فاجر
 بنائے سماع کو کاہل و علم جابر و مشرور سمجھتے ہیں اس لیے سلطان مجلس سماع میں حاضر ہونا
 سلطان کا رقص عسارت ابن خلکان سے ثابت نہیں ہوتا
 یہی در عالم اکیب اور طاؤس کم
 گلستان یا لبی اگر خود را تماشا میکند

اگر ثابت بھی ہو تو قصص صوفیہ جائز ہی طبل بھی شرعاً جائز ہی شرح عین العلم ملا علی قاری میں ہے
 ولما عذر ذلك فليس منعه من طبل والقصيص سوى اعتاده اهل الشرب فانه اذا ارتفع عليه
 المشابهة بقي على الاصل اللاباة انتهى مختصر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جس نواز کو اہل شرب
 استعمال کرتے ہیں یہ سبب مشابہت کے ممنوع ہی ماوراء اسکے اپنی اباحت پر مبنی جیسے
 طبل وقصیب لشکر کا غنا وادھو بھی جائز ہی مرقاۃ میں ہے قال النووی اجماعاً بصحابة
 غناء الغرب الذی فیہ النشاد ورنم والحمار وفعولہ بحضرة صلی اللہ علیہ وسلم ومثله لیس بحرام
 حتی عن القائلین بحرمۃ الغناء یجوز کتاب مباحات شرعیہ سے ایسے عالم حامل سلطان
 باذل کی شان میں یہ دشنام دی ہرگز مناسب نہ تھی

الہی کہن بگینہ کو مارا سمجھ کے قاتل کی شہادت ہے | کہ آج کو چین اس کے شور مچا رہی ہے
 قال اور سبط ابن الجوزی نے اپنی تاریخ مرتبہ الزمان میں لکھا ہے مجلس الک کی راستہ کرتے تھے
 صوفیوں کے لیے ظہر سے فجر تک اور خود ناچتا تھا | قول البیہ حق سماع میں ہے کہ میں
 اس کو یا ماحین حاضرین کو جن چیزوں سے تشویش حاصل ہوتی ہو نہ کرے اسی لیے
 رقص منع ہے مگر جب ایسی بیہوشی طاری ہو کہ مطلقاً ان افعال کا علم نہ ہو ایسی کیفیت
 طاری ہو کہ اپنے کو ان افعال سے باز رکھ سکتا ہو اسی صورت میں معذور سمجھا جائیگا خود
 شارع نے ایسے ایسے مواقع پر اجازت دی ہے کیا عام حدیث میں اور عبد اللہ ابی ترس
 المنافقین کی وفات کے روز حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر جمعیت دین کی غالب آئی تھی
 کیا عام حدیث میں صلح کا انکار اور ابن ابی کی نماز جنازہ کا اور دعا کا اور قبر پر کھڑے ہونے کا
 انکار نہیں کیا تھا اور کیا ابی طیبہ رضی اللہ عنہ نے خون سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا
 کہ بعد عبادت کے ٹھکانا تھا تبرکاً بسبب حب اسلام کے نہیں پایا تھا شرح عین العلم ملا
 علی قاری میں ہے و یجوز عما یشوش علیہ علی غیرہ ان یکن لہ کالقصص ان صار غلو یا علی
 عقلہ بحیث لا یعلم بفعلہ او کان مجذوباً لا یطیق الا متناع عنہ فیغیر الخ انتهى مختصر اگر سلطان

کہ صوفی عالم عامل اہل دل سے تھا بے اختیار و بے تاب ہو کر مجلس سماع میں
رقص کیا تو حسب تقریر صاحب عین العلم و ملا علی قاری کے کیا برکات

خلش خار کا کھٹکا ہی بغل میں موجود دیکھ گل و عوی نازک بدلی خوب بین

قال امام خمینی نے شرح سیر کبیر میں لکھا ہے البتہ سماع اور قول اور رقص صوفی ہمارے زمانے
کے کرتے ہیں حرام ہی نہیں جائز ہی جانا اور بیٹھنا اور سیمین قول امام کے زمانے میں
صوفیوں کی مجلس سماع میں مزامیر یا مارو و نسوان ہوتے ہونگے اس لیے اسے امام نے
حرام کہا ہو گا ایک قسم خاص کے حرام ہونے سے ہر قسم کی حرمت لازم نہیں آتی سماع
کی چار قسم ہیں عبادت مندوب مباح حرام اگر سماع ترویج نفس و دفع ملالت کے لیے ہو
عبادت ہی اور اگر خدا کے حب اور اس کے اوامر میں تامل کے لیے ہو مندوب ہی اور
اگر مقامات مباح میں سرور و فرح کے لیے ہو تو مباح ہی اور اگر مزامیر ہو یا امر و نسوان
ہو تو حرام ہی شرح عین العلم ملا علی قاری میں ہے ادا کہ المتغنی بہ حبہ تعالیٰ بذکرہ والتامل
فی امرہ فانه مندوب ان ادا المتغنی بہ سرور و الفرح فیما یباح فیہ کالتبید و العرس والولاء
والاحتفال و حفظ القرآن کذا اجماعہ الاخوان فی بعد الزمان للطعام و الکلام و کذا قدوم
الاصحاب من السفر فواثر عن السلف انکلف بل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم شاہ عبد الغفر نریض
سج بعض جوابات میں تحریر فرماتے ہیں در مقدمہ سرور و غنا و لومع اللذات و ایات حنفیہ
مختلف آئندہ امارج و اقومی من حیث الدلیل و مطابقتہ الاحادیث الکثیرہ المشہورہ فی
الکتب المعبرۃ ہمین است کہ سرور و غنا مجر د از مزامیر مباح است و دف از جملہ مزامیر مستحب
نہ کہ سماع آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بطریق صحو ثابت شدہ پس عالم خفق را باید کہ ہمین
روایات فتویٰ و ہد و اولیاء اللہ خصوصاً کبار چشتیہ سماع ہمین غنا فرمودہ اند کہ بحضور
مزامیر و آلات نبو و الفرض چونکہ اباحت سماع و غنا عظام اصحاب کرام رضی اللہ عنہم سے مروی
ہے و شاہ عظام و علمای کرام سلفا و خلفا مجلس سماع کرتے آئے اور اس کے جواز کا

فتویٰ دیتے آئے تو نفس سلاکو کہنا یا اس کے سننے والے فتویٰ دینے والے کو فاسق کہنا چاہیے

استرید کہ شور طرب درست اگر آدمی را نباشد خرسست

شرح عین العلم ملا علی قاری مین ہی واما نقل ابو طالب المکی اباحہ لسمع عن جماعة من الصحابة
والتابعین کعبہ امیر بن جعفر وابن الزبیر ومعاویہ وغیرہم فاما محمول علی سماع الترمذی شیئ
من الغنا کسمع القرآن اشعار العرب ولو بالاحسان واما علیٰ مذہبہم المختار عندہم فان المسئلة
خلافت لا اجماعیہ

نازم بچشم خود کہ جمال تو دیدہ است افتم بمپاسی خود کہ بگویت رسیدہ است
ہر دم ہزار ہوسہ زخم دست خویش اگر دامنست گرفتہ بسویم کشیدہ است

قال اور ہر ایمین ہی دلالت کرتا ہی مسئلہ اس پر کہ ملا ہی کے حرام مین یہاں تک کہ گانا
ساتھ بجانیکہ اقوال جو سماع مزامیر کے ساتھ ہوا اسے ہم بھی حرام کہتے مین تقریر
نہ تھامی مفید ہی اور نہ ہمارے لیے ضرر اس لیے کہ سلطان کے سماع مزامیر کے ساتھ
نہ تھے سلطان چونکہ خود عالم عامل تھا اور اسکی مجلس میں کابر محدثین و فقہا و متوفین شریک
رہتے تھے غیر مشروعات کو وہاں داخل نہ تھا قال بالجملة فاسق ہونا مظفر الدین بادشاہ
نذکور اور اون لوگوں کا کہ شریک اس کے تھے اور مجلس نکالی ہوئی سلطان کو جو جائز کہتے
تھا بہت ہی اور فتویٰ ایسے لوگوں کا قابل قبول کے نہیں اقوال سلطان اور اس کے
علمائے محدثین ہرگز فاسق نہ تھے چونکہ لوگوں کو کالی دیر کی مہفت میر فاسق نہ تھے ہو کہ سب اللہ مین ہوں

چشم باز و گوش باز دین و کا خیرہ ام و چشم بندے خدا

قال اور مؤید اسکا معین ترویج ابو الخطاب عمر بن وحیہ ہوا وہ وقت جانے خراسان
اربل مین آیا مظفر الدین کا اہتمام دیکھ کر وسطے خوشی رضا مندی مظفر الدین کے کی کتاب
بسمیٰ تنویر فی مولد السراج المنیر تصنیف کر کے پیش کیا شاہ اربل نے ہزار دینار اس کے
صلہ مین ابن وحیہ کو دیا پھر توباری و ساری ہو گیا یہاں تک کہ اس سے کہو پوچھا حال تیرین و القا

شاہ اربل کا احداث بدعت مرواج منخل غنا و مزامیر اسراف سے ظاہر ہو گیا کہ کیسا قابل ملا تھا اقول سلطان کی نسبت جو کچھ ارشاد ہوا سب خلاف واقع ہی نہ اوسنے کسی بدعت کا اصرار کیا نہ منخل غنا و مزامیر نہ ہوتا تھا نہ صرف تھا بلکہ سب کا بلکہ تدریس مرقی عالم عامل و سخی تھا

گویند کہ بھوکہ دمارا شخصے	شیرین لطیف بھوشیر و شکہ
صد شکر کہ انچہ عیب باو و غباہ	امر و برای دیگر گشت ہنر

قال اور ابن وحیہ کو حافظ ابن حجر عسقلانی نے لسان المیزان میں ملفظ متہم فی انقل مجروح کیا ہے اور ابن نجار نے ابن وحیہ کے حال میں نقل کیا ہے کہ رأیت الناس مجمعين علی کذبہ وضعفہ و ادعائہ سماع مالم یسمعه و لقاء من لم یلقہ یعنی دیکھا میں نے بہت سے آدمیوں کو کہ متفق تھے اوپر کذب ابن وحیہ کے اور اوپر ضعیف ہونے اور اسکے اور اوپر دعویٰ کرنے اور اسکے سماع اوس حدیثوں کے کہ نہ سنا اوسے ابن وحیہ نے اور ملاقات اوس شخص کے کہ جسکی ملاقات کی ابن وحیہ نے خلاصہ یہ جس حدیث کو وہ نہ سنے تھا کسی شخص سے دعویٰ کرتا تھا کہ اوسکو سنا ہے اور جس سے ملاقات اوسکو نہ تھی دعویٰ کرتا تھا کہ اوس سے ملاقات ہے اور کتب سماء الرجال وغیرہ میں بہت قصے اوسکے واضع و کاوڈ ہونیکے لکھے ہیں چنانچہ علامہ سیوطی نے تدریب الراوی شرح تقریب النوادی میں بیان اقسام و ضعیفین احادیث کے لکھا ہے ضرب یخون الی اقامتہ دلیل علی افتواہ بارائهم فیضعون قیل ان ابا الخطاب ابن وحیہ کان یفعل ذلک کان وضع الحدیث فی قطر المغرب یعنی ایک قسم وضاعین حدیث کے وہ ہیں کہ مضطرب پریشان ہوتے ہیں جانتے قائم کرنے دلیل کے اوس مسئلہ پر کہ فتویٰ دیا ہے اوسکا اپنی راوی سے پس حدیث بنا ہیں کہا گیا ہے کہ ابو الخطاب بن وحیہ یأت کہ تا تھا اور شاید کہ اوسنے وضع کی ہے حدیث قصر کی نماز مغرب میں اور کہا بن حافظ ابو الحسین بن الفضل نے پس جانا میں نے کہ یہ ابن وحیہ ہلکا جانے والا ہے دین کے کاموں کا عادت رکھتا ہے جھوٹ بولنے کی دین

کامونین اور حافظ ضیاء شہسوی نے ذیل کامل میں لکھا ہے کہ نہ اجماع معلوم ہوا محکو حال
ابن وحیہ کا تھا بہت برا کہنے والا اماموں کا اور خبر دی محکو برا ہیسم سنہموسی نے کہ مشایخ
مغرب نے لکھا جمیع اور تضعیف ابن وحیہ کی اور پھر کہا حافظ ضیاء نے بعد نقل قول سنہری
کے کہ پھر دیکھیں مینے ابن وحیہ سے بہت چیزیں کہ دلائل کرتی تھیں مجروح ضعیف ہوئے
اقول ابن خطاب بہت بڑا عالم و محدث و ادیب تھا بلاد اندلس میں عام حدیث پڑھا اور
وہاں کے علماء و مشایخ کی صحبت میں مدت تک رہا پھر وہاں سے براغزوہ میں آیا پھر
افریقہ میں پھر دیار مصر میں پھر شام و شرق و عراق میں اور بغداد میں بعض اصحاب
ابن الحسین سے سماع حدیث کی اور واسطہ میں ابو الفتح محمد بن احمد میدانی سے پھر عراق
عجم و خراسان اور رازندران گیا لیکن سب سفر صرف تحصیل تکمیل فن حدیث کے لیے
تھا اور مہمان میں ابی جعفر صدیقانی سے و نیشاپور میں منصور بن عبد المنعم سے سماع
حدیث کی الغرض تحصیل علم حدیث میں بہ قدر محنت و جانفشانی ابن وحیہ کے فضل و کمال پر
بہت بڑی دلیل ہے تاریخ ابن خلکان میں ہی دکان ابو الخطاب المذکور میں علما
و مشاہیر الفضلاء متفقاً العلم الحدیث النبوی و ما یعلق بہ عارفاناً بالحدیث واللغة و ایام العرب
و اشعار بالی آخر یا قال اس زمانے میں ادنیٰ ادنیٰ شخص جن میں ایک حدیث یا دین
اور طلب حدیث میں کبھی ہر دوازے کے باہر پاؤں بھی نہ کھاپنے کو محدث کہلاتے
ہیں اور ایسے ایسے اکابر کے حق میں ایک کلمہ زبان پر لاتے ہیں فاکافی کے
جواب میں علامہ سیوطی رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں انہ احدہ ملک عادل عالم و قصیدہ التقرب
الی الصدوق و جل محضر عنہ العلماء و الصالحون من غیر نکیہ و ارتضاء ابن وحیہ و صنف لہ
من اجماع کثا فافوا علماء و متدینون رضوہ و اقروہ و لم ینکروہ اس عبارت سے کمال
نظیم ابن وحیہ کی باقی جاتی ہے اس لیے کہ علماء و صاحبین کے ذکر کے بعد ابن وحیہ کا
ذکر بطور تخصیص تعظیم کے ہی جس سے فائدہ نظیم کا حاصل ہوتا ہی سوا اسکے ہوا

علماء متدريسون کے مشارالہ ابن حبیب بھی ہیں الغرض محدثین کے نزدیک ابن وحیہ کا
 بہت بڑا اعتبار ہے اس لیے جا بجا اپنی کتابوں میں ابن حبیب کی روایات و اقوال کی سند
 لاتے ہیں علامہ سیوطی طرح الاسقط و نظم اللقط میں فرماتے ہیں قال القطری انہ لا یجوز
 لحاکم ان یقبل بحملہ الا النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وقال الحافظ ابن وحیہ حق النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم بان قتله من اہم بالزمان غیر بدینہ ولا یجوز ذلک لغيرہ انتہی مختصراً علامہ
 نے اس عبارت میں ابن حبیب کو بلفظ حافظ معنون کیا ہے بحسبہ الوعاطی میں خود علامہ
 سیوطی فرماتے ہیں الحافظ ابو الخطاب کان من اعیان العلماء و مشاہیر الفضلاء
 متقناً بعلم الحدیث و ما یتعلق بہ و تدرب الراوی کی عبارت جو ابن حبیب کی نسبت
 لکھی گئی ہے معنون بلفظ قیل ہے جس سے صاف صحت نمایان ہے اس ضعف پر بھی
 کانہ سے ترمیض پائی جاتی ہے خیر اگر ہم فرض کریں کہ کسی نے قصر مغرب میں وضع قد
 کی نسبت بھی کی تو کیا اس سے ابن حبیب دافع ٹھہر جائیں گے ابو حفص البلقینی
 و ابن الملقن و عراقی من فرماتے ہیں کہ ابن حبیب کی طرف کسی نے اسکا جزم نہیں کیا
 اور نہ اونکے ترجمے میں اسکا ذکر کیا کشف المحجوب عن دمی بوضع الحدیث میں اگر
 و ضرب لیخون الی اقامۃ دلیل علی افتواہا باہم فیضعون قال شیخنا العراقي کما نقل عن
 ابی الخطاب ابن وحیہ ان ثبت عنہ الہنی و قد حدثنی مشکئنی الحفاظا الثلاثہ ابو حفص
 البلقینی ابن الملقن و العراقي کل القاہرۃ بان ابا الخطاب ابن وحیہ المذكور وضع
 حدیثانی قصر صلوۃ المغرب و لم یجزم احدہم بذلک و لا الم ذکرہ فیم لانہ لم یجزم احدہم بذلک
 و لم واحد اجم عنہ بذلک و لا ذکر ذلک فی ترجمہ و کان ینبی شیخنا العراقي ان تسئل بغیر
 ابن وحیہ لکونہ ما ثبت عنہ ذلک و علامہ تلسانی نفع الطیب من غرض لاندس الطیب
 میں فرماتے ہیں و تکلم فیہ جماعة فیا ذکرہ ابن التجار و قدرہ عل ما ذکرہ و قال جب
 معلوم و ثابت ہوا حال کاذب و فاسد ہوئے محدث و محین و مرجع کا توکل کیا

سب اہل انصاف و تمیز رجال شی محوٹ کا کہ کس قدر مخالف و مجروح و متقدوح ہی و چنانچہ
 کتاب شریعتہ اللہ میں مرقوم ہی و منها القیام عند ذکر وضع خیر الانام فی عمل مولدہ علیہ الصلوٰۃ والسلام
 فانیہ بدعتہ الاصل فی الشرع کیسے دولت الاحادیث والاثر علی کون القیام المظہیم القادوم مکروہ
 فاما بال ہذا القیام الذی احدث عند حکماء القدوم فی ہذا العمل فلو سلم مشروعیتہ القیام المظہیم
 القادوم کما ہونہ سبب بعضہم لایزوم منها مشروعیتہ ہذا القیام ولا تغتربا اعتادہ المدعون للوجوب
 والمحبۃ فان کثیر انہم اشتغلوا بالزمیر والملاہی والقص و امثالہا مع اتفاق العلماء سبب
 الخفیۃ علی حرمتہا یعنی بعض دعیوں سے قیام ہی وقت ذکر ولادت خیر الانام کے بیج
 عمل مولدہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پس مہر آئینہ وہ بدعت ہی کچھ اصل نہیں سکی
 شرع میں کیونکر نہ بنے اصل ہو حال کہ دلالت کیا احادیث و آثار نے اوپر ہو قیام
 مکروہ واسطے تعظیم شخص آنوالے کے پس کیا حال ہی اس قیام کا کہ نو پیدا ہوا وقت بیان
 قدوم کے اس عمل مولد میں پس اگر تسلیم کیا و مشروعیتہ قیام کیواسطے تعظیم آنوالے
 کی جیسا کہ مذہب بعضوں کا ہی تو اس سے لازم نہیں آتا ہی مشروع ہونا اس قیام کا
 و نہ زلفیتہ ہو تو ساتھ اس کے کہ عادت پکڑی مدعیان مجرب حجت اس واسطے کہ اکثر اہل
 کے مشغول ہوں ساتھ زمیر ملاہی ناچ و مثال اس کے باوجود اتفاق علماء کے خصوص
 علماء حنفیہ اوپر حرمت اس کے اقول تقریر سابق سے کسی کافست و فوجو ثابت نہیں ہوا
 بلکہ افضل کمال و اتباع سنن متحقق ہوا فتدکر یا سلف مگر شریعتہ اللہ کی عبارت جو نقل کی گئی
 ہی وہ تمھاری تقریرات سابق کے منافی ہی اس لئے کہ اس کے صاف ظاہر ہی کہ بعض
 مذہب پر قیام عظیمی مسست ہی اور تنہ سابقا کل کی نفی کی ہی سوا اسکے ارباب وجد
 و حجت کے مقدمے میں جو لکھا گیا کہ اکثر لوگ زمیر ملاہی قص میں مشغول رہتے ہیں تو ہکو
 اس بحث نہیں ہم ایسے لوگوں کے قول کی سند لاتے ہیں نہ انکی اقتدا کرتے ہیں ۵
 چنی تو نے افشان جو اسی جبین ہی | ستاروں میں اوسکی چنان اور چنیں ہی

قال الحلبي قال الشيخ محمد الشامي في سيرة جرت عادة كثير من المجيبين اذا سئلوا بذكر
 وضعه صلى الله عليه وسلم ان يقولوا تعظيما له صلى الله عليه وآله وسلم وهذا القيام عتبه ناسا له
 يعني كما قاع البدرت مولانا شيخ محمد شامي نے اپنی کتاب سیرت میں کہ جباری ہوئی عادت
 اکثر مجیبین کی جب سنتے ہیں وہ ذکر ولادت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قیام کرتے
 ہیں اسطے تعظیم آنحضرت کے و حال آنکہ قیام بدعت ہے اصل ہی اقول اس مقام
 پر تھوڑی سی عبارت بطور لا تقربوا الصلوۃ کے نقل کی گئی ہے پوری عبارت کے
 دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ قاع البدعت استحسان کے قائل ہیں علامہ بریلین
 علی انسان النیون فی سیرۃ الامین المامون میں فرماتے ہیں ومن الفوائد انه
 جرت عادة كثير من الناس في استعماله صلى الله عليه وسلم ان يقولوا تعظيما له
 صلى الله عليه وسلم وهذا القيام بدعة لا اصل لها اسي لكن هي بدعة حسنة لانه ليس
 كل بدعة مذمومة وقد قال سيدنا عمر رضي الله عنه في اجتماع الناس لصلوة التراويح
 نعمت البدعة وقد قال الغزن عبد السلام رحمه الله ان البدعة تعتبر بها الاحكام
 الخمسة وذكر او من اشبه كل ما يطول ذكره ولا ينافي في ذلك قول صلى الله عليه وسلم
 اياكم ومحدثات الامور فان كل بدعة ضلالة وقوله صلى الله عليه وسلم من احدث في
 امرنا اى شرعنا ما ليس منه فهو رد لان هذا عام اريد به خاص فقد قال امانا الشافعي
 قدس الله سره ما احدث وخالف كتابا او سنة او اجماعا او اشارة فهو من البدعة
 الضلالة وما احدث من الخير ولم يخالف شيئا من ذلك فهو من البدعة المحمودة
 وقد وجد القيام عند ذكر اسم صلى الله عليه وسلم من عالم الامة وقتة الى الامة وينا
 ودعا الامام تقي الدين السبكي متابعه على كمال مشايخ الاسلام في عصره فقد حكى بعضهم ان
 السبكي اجتمع عنده جمع كثير من علماء عصره فانشد منشد قول العصر صرى حمد الله
 في مدح صلى الله عليه وشرف وعظم

قلیل لمع المصطفیٰ المحظاہ بالذہب	عسلہ ورق من خط حسن من کتب
وان تهنض الاشراف عند سما	قیاماً صغوفاً وجہتاً علی الکرک

فمن ذلک قام الامام سبکی رحمہ اللہ وجميع من بالمجلس فحصل الشکر کثیر ذلک المجلس وکفی لک
فی الاقتداء یعنی بہت لوگوں کی عادت ہی کہ جب بکری ولادت باسعادت سنتے ہیں تعظیماً
کھڑے ہوتے ہیں اور یہ قیام بدعت ہی اسکے لیے اصل نہیں ہی لیکن عہدِ حسنیہ ہی اس لیے
کہ سب بدعت مذمومہ نہیں ہو سکتی نماز تراویح کے لیے اجتماع ناس کی مقدسے میں حضرت عمر
رضی اللہ عنہ نے فرمایا نعمت البدعۃ غریب عبد السلام نے کہا کہ بدعت پر احکام مستعمل
ہوتے ہیں اگر انکی مثالوں کا ذکر کرنا خالی طوالت سمجھیں ہی اور یہ یاد رکھنا ثبات الامور
وخیوہ احوال کے منافی نہیں ہو سکتے کہ عام ہی اس سے خاص ارادہ کیا گیا امام
شافعی نے کہا کہ جو بدعت مخالف کتاب یا سنت یا اجماع یا اثر کے ہو بدعت فسادہ سے ہی
اور جو نبی چیز کہ قسم خیر سے ہو اور انکے مخالف نہ ہو وہ بدعت محمودہ سے ہی اور قویٰ اگر اسم مبارک
کے عالمۃ مقتدی ایامہ امام تقی الدین سبکی نے قیام کیا اور نیکے زانیکے تمام مشائخ کبار نے
اونکی اقتداء کی ایک ذرا امام سبکی کے پاس بہت علماءی زمانہ مجتمع تھے کہ کسی نے قول صحیح
قلیل لمع المصطفیٰ الخ پڑھا امام اور تمام حاضرین مجلس کھڑے ہوئے اور اس قدر
اقتدار کے لیے کافی ہی قال قال صاحب نور الیقین لمن طلب الدین چیز کیا نام آن مولانا
نعمانہ بدعت سست چہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیچ کس ابدین فرمودہ و نہ خلفا
و نہ ایامہ و نہ خود این فصل کردہ اندانتی اقول بدعت سے بدعت حسہ مراد ہوگی
لہذا بغرض سید مراد ہو تو جواب اسکا سابقہ مذکور ہو ہی قال اور قاضی شہاب الدین
ولت آبادی اپنے مجموعہ فتاویٰ مسیحی تحفۃ القضاۃ میں لکھتے ہیں کہ یا یضلع البہال علی
س کل حول فی شریح الاول لیسین ہشی و یقومون عند ذکر مولودہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
یعمون ان رومہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی حاضر فرمیں باطل بل ہذا لا اعتقاد شرک و قد

وجود صادق من غیر ریاء و تکلف و اقام با اختیار من غیر اظهار و جود و قائل الجماعۃ غلابہ من المواقفۃ
 فکلف من الصبحۃ و کل قوم ستم ولا بد من موافقۃ الناس باخلاصکم کما ورنی الخیر لایسا اذ کانہ
 اخلافا فیما حسن العشرۃ و الخالطۃ و تطیب القلب بالمساعدۃ و قول القائل ان فی کتبہ علم کمین فی
 علم الصحابۃ فلیس کل ما یکلم بالاباۃ منقولاً عن الصحابۃ و انما الخدور بدعتہ تزعم سنتہ مامورۃ و لم
 ینقل النبی عن شی من ہذا انتہی لخصائص مقام من ہم کہتے ہیں کہ جب کوئی شخص مجلس مولود
 میں جمع ہوا تو اس سے یا بدون وجہ کے کھڑا ہوا اور جماعت اس کے لیے کھڑی ہو تو وہ فوت شدہ
 کھڑے ہونا ضروری ہوا اسکے جب مجلس میلاد میں قیام ستم خان علیا سے ہو گیا ہی اور اسل سلام
 نہ بیچم قیام کیا کرتے ہیں تو ضرور چاہیے کہ آدمی کوئی موافقت اخلاق میں کیجائی جس سے صاحب
 اس قسم کے اخلاق ہوں کہ آدمی حسن عشرت و مخالطت ہو اور مساعادت سے باعث بنی
 ہو اور اگرچہ اس قیام کا محمول مانہ صحابہ میں نہ ہو مگر جو کچھ صحابہ ہی اس کا مانہ صحابہ میں ہونا ضروری
 نہیں بلان بدعت مخدورہ وہ بدعت ہی کہ سنت مافورہ کے خلاف ہو اور اس مقصد میں کہیں
 نہی و اراد نہیں ہوتی قال سوای اسکے قیام اور اکابر علماء مذاہب اربع جو بڑے نامور گرامی حضرات
 تصانیف معتبرہ میں مانع و منکر اس عمل مولد کے ہیں قول اہما منکرین جو پیش کیے گئے
 وہ اقسام ہفت گانہ سے خالی نہیں پہلی قسم اذکا مجوز ہونا یقیناً معلوم ہی دوسری قسم
 کتب مجاہدین انکار نہیں پایا جاتا تیسری قسم انکار اگرچہ پایا جاتا ہی مگر محققین مستندین
 اس کا جواب بھی دیا ہی چوتھی قسم مذہبین یعنی ان کے کلام سے بعض ناظرین مجوزین
 میں داخل کرتے ہیں یا بخیر قسم منکرین کی طرقت تصحیح نقل نہو کی چھٹی قسم منکرین
 غیر معتبر ہیں ساتویں قسم منکرین مجہول الحال میں قال مثل ابو عبدہ ابن الحارث
 مالکی حسبہ نقل قول یہ چوتھی قسم میں داخل ہیں جنانچہ زرقانی شارح مواہب لدنیہ
 نے انھیں مجوزین میں شمار کیا ہی اور علامہ سیوطی و شیخ عبد الحق دہلوی کے کلام سے بھی
 اذکا مجوز ہونا پایا جاتا ہی درمیل المدی میں میلاد میں خاصۃ عبادۃ و خیر کے لیے بہت کچھ

لکھا ہی تھوڑی سی عبارت یہاں نقل کیا تھی یہی وہاں کجیب ان یزاد فیہ من العبادۃ الخیر
 شکر اللہ علی ما دلانا بہ من ہذا النعم العظیمة واما کان ابنی صلی اللہ علیہ وسلم لم یزوفیہ علی غیرہ
 من الشہور شیئاً من العبادات ما ذاک الا لرحمۃ صلی اللہ علیہ وسلم ورفقہ امتہ لانہ علیہ الصلوۃ
 و السلام کان یشکر اللہ خشیۃ ان یفرض علی امتہ رحمۃ منہ بہم اور ظاہر ہی کہ عمل مولد ہی
 حسین داخل ہی قال اور احمد بن محمد المصری مالکی حقا قول معتدا قول یہاں توین قسم میں
 داخل ہیں اور قول معتدا ہم باہمی نہیں ہی اگر ہی تو مجوزین کی کسی تحسیر و ن سے
 یا اون کتابوں سے کہ جن سے مجوزین نے نقل دستاں کیا ہو یا منکرین کی مستندین
 سابقین کی کتب مشہورہ و معروفہ سے یا عمومًا اون کتابوں سے کہ مت اول و معتقد
 و مستندین اسکا استناد ثابت کیا جائے قال اور علی بن ابی الفضل المقدسی مالکی اور
 ابو القاسم عبد الرحمن بن عبد المجید مالکی اور محمد بن ابی بکر الخزمی مالکی مصنف کتاب
 البیع و الحوادث اقول الجاۓ علامہ سیوطی و ابن حجر عسقلانی و ابن جزیری و ابن
 جوزی و ملا علی قاری وغیرہ محدثین کبار کے حضرات چھٹی قسم میں داخل ہیں قال
 اور شمس الدین بن القیم حنبلی اقول یہ ابن تیمیہ کے خاص شاگرد ہیں اسباب میں
 انکا قول قابل اعتبار نہیں اس لیے یہ بھی چھٹی قسم میں داخل ہونگے قال
 اور شرف الدین احمد صفتاویلات اور علاء الدین بن اصل الشافعی مصنف شرح
 البعث و المنثور اور عبد الرحمن مغربی حنفی صاحب فتاوی اقول بمقابلہ کلام علامہ
 محدثین سابقین کے انکا کلام قابل وثوق نہیں تو یہ بھی چھٹی قسم میں داخل ہوتے
 قال اور قاضی شہاب الدین ملک العلماء دولت آبادی مصنف تفسیر سورج و مولد فتاوی
 تحفۃ القضاۃ اقول قاضی شہاب الدین کی تصانیف دیکھنے سے ظاہر ہوتا ہی کہ قاضی
 صاحب کو علم حدیث نہ تھا چنانچہ سابقہ مذکور ہوا تو یہ بھی چھٹی قسم میں داخل ہیں قال
 اور بر علی افندی حنفی مصنف طریقہ محمدیہ اقول بر علی افندی تو مصنف طریقہ محمدیہ

کے نہیں ہیں اور طریقہ محمدیہ میں اسکا انکار بھی پایا نہیں جاتا بلکہ مصنف اسکے محمدی کلمی دومی
 میں کل قواعد دوم سے ہی تویہ دوسری پانچویں قسم میں داخل ہیں قال اور ابن جب افندی حنفی شارح
 طریقہ محمدیہ اقول شارح اسکے عبد الغنی بن اسمعیل بن عبد الغنی نابلسی دمشقی ہیں جنہاںچہ شرح مقرر
 چھپ گئی ہے یہ بھی دوسری قسم میں داخل ہیں قال اور علامہ فخر الدین خراسانی صاحب تاریخ
 اقول یہ بمقابلہ اون محدثین کے چھٹی قسم میں داخل ہیں قال امہ امام شمرانی صاحب کتاب تنبیہ
 اقول تنبیہ امام شمرانی میں کہیں اسکا انکار پایا نہیں جاتا بلکہ امام نے لواقع الاول میں شیخ احمد
 بدوی کے مولد کی دھوم دھام جو گھسی ہے اوس سے صاف نمایاں ہے کہ امام مجلس مولد نبوی کے جواز
 کبھی منکر نہیں ہو سکتے لواقع الاول میں ہی مختلف عن میا و حضور لمولد سنہ ثمان العین
 وتسع مائتہ وکان ہنناک بعض الاولیاء فاخبرنی ان سیدی احمد رضی اللہ عنہ کان ذلک المولد شیخ
 اسر عن الصریح ویقول اطباء عبد الوہاب وما جارد و سکر مقام میں ہے و خبر فی شیخ شینخا شیخ
 محمد اشناوی رضی اللہ عنہ ان شخصاً انکر مولدہ فسلب الایمان فلم یکن فی شجرۃ کمن الی دین
 الاسلام فاستغاث سیدی احمد رضی اللہ عنہ فقال بشرط ان لا تعود فقال نعم فو علیہ ثوب
 ایمانہ سبحان اللہ انکار مولد شیخ احمد بدوی رضی اللہ عنہ سے تو ایمان سلوب ہو جاسی اور عیدالم
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مولد سے کھلے کھلے انکار کیا جاسی تو امام پہلی دوسری و چھٹی قسم میں
 داخل ہیں قال امتیاج العلماء تاج الدین فاکہانی اقول تیسری قسم میں داخل ہیں اس لیے
 کہ فاکہانی نے جو کچھ اس باب میں لکھا ہے علامہ سیوطی نے اوسکا نہایت عمدہ جواب دیا ہے
 قال احمد مولانا فضل اللہ صاحب سبجۃ العشاق اقول یہ چھٹی قسم میں داخل ہیں قال اور
 صاحب تلخیص البیہ اور ابن نفعۃ بغدادی اور صاحب فتاویٰ فیہ السالکین اقول یہ حضرت
 بمقابلہ اون محدثین کے چھٹی قسم میں داخل ہیں قال اور حضرت شیخ احمد سرہندی مجدد الف ثانی
 اقول دوسری قسم میں داخل ہیں رشید کلین قاضی رشید الدین خان دہلوی رح جواب
 استفتاء میں کہ وہ بطور رسالے کے مدون ہے فرماتے ہیں انچہ حضرت مجدد رضی اللہ تعالیٰ

شاہ محمد زمولو و خوانی میرزا زید ہای خود منقوشہ اند و از ان قصائد نعت و غیرہ بالبحان خوش
کہ دخل سماع و تمجید شدہ الباقی الفتح وضع بزرگان طرقتہ نقشبندیہ قدس اللہ تعالیٰ سرار ہم کہنہ پیوہ
ہر شب جمعہ مجلس سماع اختیار نموده بودند تفصیل انہی مقدمہ در مقدمہ مکتوبات و وسیت و ہفتاد و سیوم
و سکا تبات یکبار جلد اول حضرت رضی اللہ عنہ الیشان باہ طلبہ بحسب تطویل عبارت سکا تبتہ شریف ایداد
نمودہ انتہی **قال** امر علی بنہ العقیاسی نہادہ طریقات میں تنہی بکثرت تاہمین ہوئے کہ کہ صاحب شمار
او کا نہایت شاعر ہی فضل عبارت میں ان بزرگوار کے انکے طریقی طوطا سر نہ کیا حقین ہی لہذا افسوس
اکرتا کی لئی **اقول** یہ جگہ محال ہے باکی سے تحریر ہوا کسی محدث سے انکا پایا گیا اگر کسب
غشابت بشری کے فاکہانی مالکی سے انکار ہوا تو جواب ادسکا حافظ جلال الدین سیوطی سے موجود ہی

سوال ہوسہ کو ملا جواب عین ابرو سے

برات عاشقان بر شاخ آہو اسکو کہتے ہیں

اب ہم علمای محققین محدثین مجوزین مجلس میلاد کے نام نہ کو کر کے ہیں انہیں بیشتر علمائے ہند
کہ تم لوگوں کو انکی جلالت و عظم شان میں بجز اعتراف کیا نہ نہیں انکار و چون و چرا کا چارہ نہیں
حافظ ابو الفضل بن حجر عسقلانی حافظ ابو النجاشی حافی حافظ ابو محمد عبد الرحمن بن اسمعیل المعروف
بابی شامہ علامہ ابن جوزی علامہ بن طغرل علامہ ابی عبد اللہ محمد بن النعمان شیخ ابو موسیٰ تنوخی
علامہ ابو بکر الدقلی علامہ ابو القاسم محمد بن عثمان الویلوسی علامہ ابو الحسن احمد بن عبد اللہ البکری
علامہ بریان محمد النجاشی علامہ بریان ابو اصفہا علامہ بریان بن یوسف الفاقوس شیخ بریان بن
بن عمر الجعفری مولوی تریاب علی لکھنوی علامہ جلال الدین سیوطی علامہ جمال الدین النجاشی
الہامی جمال الدین مرزا حسن علی میرک محدث لکھنوی مولانا حسن بکری علامہ ربیع قاسمی
رشید الدین خان دہلوی مولانا زین الدین محمود البہرائی نقشبندی صاحب نظریں الدین العراقي علامہ
سلیمان بیرومی امام سعید الدین محمد سعود کا زرونی علامہ سیف الدین ابو جعفر ترکمانی مشقی حنفی
شاہ سلامتہ اللہ بدایونی علامہ شمس الدین حنفی مولیٰ حسن بکری علامہ شمس الدین احمد صاحب
شیوہ سی علامہ شمس دمیاطی المعروف بابن اسیتاطی علامہ شہاب الدین بن حجر مکی مہتمی

علامہ صدر الدین بن عمر الجزری مفتی صدر الدین دہلوی علامہ ظہیر الدین بن جعفر حافظ عماد الدین
 بن کثیر لا علی قاری شیخ عبد الحق محدث دہلوی شاہ عبد الرحیم مولانا شاہ عبد الغفر دہلوی مولوی
 فضل حق خیر آبادی علامہ قطانی مولوی کریم اللہ دہلوی مظفر الدین شاہ اربل شیخ محمد بن
 حمزہ العراقی الواعظ شیخ محمد بن عثمان علامہ عبد الدین ابوطاہر علامہ محمد بن یعقوب الغفر زآبادی
 قانع البدیع امام محمد شامی مولانا محمد طاہر صاحب مجمع البحار مولانا استاد مفتی محمد یوسف لکھنوی
 مولانا استاد مفتی حافظ محمد عبد الحکیم لکھنوی مولوی محمد اسحاق دہلوی علامہ ناصر الدین مبارک بن
 مطاع علامہ فضیل الدین الطیاليس مولانا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی یوسف الحجازی وغیرہم شکر اللہ
 مساعیہم انکے اقوال کی نقل میں البتہ بسط ہی قال اب ان مجوزین سے استفسار
 کہ کیا وجہ قیام کی ہے اگر نظر تعظیم ہی تو پہلے احادیث سے گزر چکا کہ قیام حضرت کو خود
 حالت حیات میں کیا ہی میں مکروہ و منجوس تھا بحداب بدرجہ اولی اوس کہ اہتہ کی عایت چاہے
 مناسب نہیں کہ جو حضرت کو ناپسند ہوئے حضرت کی شان میں خاص کیا جائے اور کیا کہ اب
 اوس امر مکروہ و منجوس ہے حضرت راضی ہوئے اگرچہ دنیا میں ناراض تھے نہایت گمان بد قابل
 تذراک و غریبہ ہی کہ سوسطے کہ شان بزرگان سے بعید ہی کہ جن امر کو برد جانے و برد کرے اور اس سے
 ناراض ہوں بھرا و سکو و سولم تقدیس میں اچھا جانے اور اوسے راض ہوں بھرجا میں پاک حضرت
 مقدر علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اقوال میں سب غلط ہی اور انکے جوابات تفصیل سابقہ مذکور ہوئے کہ اسات
 جس سے گزری ہے بے نیازی بندہ پروردگار تلک ہم کہیں کے حال دل و درآپ فرمائیں گے کیا

قال امر بالفرض تعظیم بھی ہو تو کسی تعظیم ہی آیا تعظیم نام نامی کی تو ہر جگہ دس اول البیان
 الی نہایت چاہیے نہ ایک جگہ خاص نہ ایک وقت مخصوص میں اور یہی ترجیح بلا مرجع ہی ہے تعظیم
 خاص حضرت کی یا روح پاک حضرت کی ہی یا والدہ ماجدہ حضرت کی یا بیٹے ادبی دیک قسم کی یا بیٹی ہی
 ایسے لوگ قابل تخریر و لائق تو ہیں کہ سوسطے حضرت وہاں تشریف رکھتے نہ روح پاک آتی ہی
 نہ والدہ ماجدہ حضرت کی نہ وہ حالت خاص ہی دلوں ہم کہ کیسی تعظیم ہی تو ہم لوگ ایسی تعظیم کے

مامونین میں جیسا کہ علامہ فاکانی نے لکھا اسی تعظیم قدر النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بوجہ شروع یہود
 الاکل و ہمارے محمد و ماخوذہ فی الشرع ذلک العمل مامونین الناس لاظهار الفرح والاقتدار
 رسول اللہ الاکل انتہی **اقول** یہ تعظیم آپ کے ذکر و حدیث کی ہی شفا سی قاضی عیاض میں ہی
 و عالم ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ وسلم بعد موتہ و توقیرہ تعظیم لازم کما کان فی حال حیاتہ و ذلک عند
 ذکرہ و ذکر حدیثہ تعظیم و توقیر اہل بعد ارتحال کے ویسی ہی جیسے جس طرح عالم حیات میں کجائی
 تھیں امر یہ تعظیم آپ کے ذکر کے وقت اور آپ کی حدیث کے ذکر کے وقت ہی جب عالم مالک کے مکان
 لوگ آئے تو نہ کسی بوجھتی کہ شیخ کا ارشاد ہی کہ تم لوگ حدیث سننے کے لیے آئے ہو یا مسائل پوچھنے
 کے لیے اگر وہ کہتے کہ مسائل پوچھنے کو تو امام مالک فوراً تشریف لاتے اور مسئلے بیان فرماتے
 اور اگر مسئلہ حدیث کے لیے کہتے تو امام غسل فرماتے خوشبو لگاتے نیا کپڑا پہنتے عمامہ باندھتے
 سر پہ چادر رکھتے پھر بائیں تشریف لاتے اور نہایت شہو سے بیٹھتے اور اختتام حدیث تک
 عود جلاتے کہ ان فی الشفا علامہ خفاجی شرح شفا میں لکھتے ہیں فجل مجلس حدیثہ کجلسیہ حیاتی
 آپ کی حدیث کی مجلس قائم مقام حیات کی مجلس کے کی گئی باقی رہی گفتگو اس باب میں کہ ذکر و لاد
 کی وقت کیون کھڑے ہوتے ہیں سب کے مساوی الاقدام ہی تو ہم کہتے ہیں کہ جب سابقا
 ثابت ہوا کہ قیام قادم کے لیے شروع ہی اور ذکر تو لاد کو قادم کے ساتھ مناسبت
 حاصل ہی اس واسطے قیام کے لیے علمائے اہل قسم کو خاص کیا ہے

یوں کہ نا واقف محبت ہو سکے واقف تپے و سکے کہ جب تلک مثل تن گے گ میں میری سرعت

سوا ہی اسکے جنازہ کو دیکھ کے تعظیم ملائکہ کے لیے کھڑے ہوتے ہیں مشکوٰۃ شریف میں ہی
 عن النس ان جنازۃ مرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقام فقیل انہا جنازۃ یودی قال
 انما قمت للملائکہ رواہ النسائی اور کچھ شک نہیں کہ ہر وقت دو فرشتے یعنی کراما کا نبین ساتھ
 رہا کرتے ہیں اور شرح حصصین میں ہی کہ مرغ فرشتے کو دیکھ کے آواز کرتا ہی مرغ و عرص
 کی وقت فرشتے کتابت اعمال کے لیے آتے ہیں قال اللہ تعالیٰ ان قرآن العجرا کان شہوداً

محتاجین ہی خاص کبرۃ واصیلہ بالذکر لاجتماع ملائکہ اللیل والنہار فی ہرین الوقتین سچا اگر کوئی
شخص خزانہ دیکھ کے بلحاظ تعظیم فرشتے کے کھڑا ہوا سو وقت کوئی کہے کہ ہر وقت کھڑے
رہنا چاہیے اس لیے کہ فرشتے تو ہر وقت ساتھ رہتے ہیں اور فجر و عصر کے وقت اور مرغ
کی بول سکے کھڑا ہونا ضروری حد نہ ترجیح بلامرج لازم آئیگی تو یہ قول اس کا محض لغو سمجھا جائیگا

نیکے کہ روخ اود میدہ نہ مومست | حصار این جہن تازہ جیف ز قوم ست

قال بلکہ ہم لوگوں کو خود حضرت نے اس قیام میں منع فرمایا ہی کہ ماری ملا تقویٰ ماکما تقویٰ
الاعاجم پس ترک اسکا بے تعظیم نہیں ہی کیونکہ تعظیم کے معنی بزرگی کرنا یا بزرگ جاننا
ہیسا کہ توحید کے معنی نہ احد جاننا ہی اقول افسوس ہی کہ اس حدیث کے معنی تم نے نہ سمجھے
جس قیام سے مانعت ہی وہ یہاں پایا نہیں جانا اور جو پایا جاتا ہی اس کے عاقبت نہیں
قال ہم لوگ حضرت کو بزرگ بڑا جانتے ہیں یہاں تک مصرعہ بعد از خدا بزرگ نبی کی یہ ہیں
اقول اس تقریر سے جو بطور دفع و خل کے مذکور ہوئے ہم اس قدر تسلیم کرتے ہیں
کہ ہم لوگ حضرت کو بڑے بھائی کے برابر جانتے ہو و اگر بیچ استغفر اللہ استغفر اللہ

یا صاحب الجہاں ویاسید البشہ | من وجہک المنیر لقد نور العتہ
لا ترک الشارکما کان حقہ | بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر

قال اور اپنا سقت اور شفیع یقین کر کے جان و دل سے مانتے ہیں اقول اگرچہ مقتدا
و شفیع ہونا سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کافی نفسہ حد ذاتہ اکیلہ یقینی ہی مگر ہم تسلیم نہیں
کرتے کہ ہم لوگوں کا درباب اقسام خمسہ شفاعت کے یہ عقیدہ ہی کیا سچی قال پس
تعظیم کے معنی قیام کے نہیں ٹھہرے اقول یہ امر ماخض فیہ سے خارج ہی اس لیے
کہ یہاں معنی کے نتیجہ و ثبوت میں گفتگو نہیں ہی بلکہ صرف اس امر میں ہی کہ قیام تعظیم
لیے ہوتا ہی یا نہیں قال سو اسی اسکے مدار و انحصار تعظیم کا اسی قیام میں کہانے
ہوا اقول اسکا بھی کسی نوعی کمی کیا لیکن اس سے قیام تعظیم کی نفی نہیں ہو سکتی اگر کوئی

کہے کہ انحصار عباد کا نماز میں نہیں اس سے کیا لازم نہیں آتا کہ نماز سے سلب مفہوم عبادت
 کیا جائے قال اور یہ جو بعض الناس لکھتے ہیں کہ قیام بدعت فی العادات ہی ترک اور سکا
 اولیٰ ہی لیکن ترک میں گمان ہا بہیت کا ہوتا ہی اس سبب کہ نا چاہیے اولاً اس قول میں خود
 تناقض ہی اسی حکم ترک اور حکم فعل قیام ایک طرح آپس میں مخالف و متناقض ہیں اقول
 اولاً معلوم نہیں کہ یہ کس حضرت کا فرمودہ ہی نا تھا بسبب اختلاف موضوع کے ان قصایا
 میں تناقض نہیں ہو سکتا یعنی قیام بحیثیت بدعت ہونے کے ترک اور سکا اولیٰ
 ہی قیام بحیثیت رفع مشابہت فرقہ و ہابیہ کے فعل اور سکا اولیٰ ہی بحیثیت

نفی آن یک حسبہ و اثباتش روست	چون حسبہ شد مختلف نسبت دوست
ماریت اور میت نسبت ست	نفی و اثباتست ہر دو مثبت ست

قال دوسرے یہ اگر امور نا جائزہ مبتدعہ گمان کسی تہمت ناحق کے جائز اہل بیت
 تو بہت منکرات و وہابیات ایسے ایسے گمان باطل سے درست کیا بلکہ وجہ العمل ہو جائیگی
 اقول تقریر سابق سے واضح ہی کہ قیام امور نا جائزہ سے نہیں بلکہ قانع البتہ محمد شاہ
 اسکے جواز کے قائل ہیں قیامت ناحق نہیں اس لیے کہ وہابی عملاً مجلس مولود و قیام کو
 بدعت مذمومہ کہتے ہیں اور اگر تہمت ہی تو کیا وہابی مجلس مولود میں قیام کیا کرتے ہیں
 قال تیسرے یہ منع قیام وغیرہ کو وہابیہ سے کچھ علاقہ و واسطہ نہیں بلکہ وہابیہ وہ ہی
 جسے حکام وقت اپنے محض بدخواہ و دشمن جانتے ہیں اور وہ مقابلہ ان حکام سے کرے
 اور انکے امن و احسان کو فراموش کر کے عداوت کرے وہی وہابی ہی عامل حکام
 شریعت اور پابند سنت ہرگز ہرگز وہابی نہیں ہی اقول وہابی کی تقریر
 طرد و عکس درست نہیں شاید سمجھ بوجھ کے اس سے پہلو تہی ہوئی ہی

ملائے بجز این نیست آشنایان	کہ آشنائی و بیگانہ واریگری
اسی طور پر ایک صاحب نے چھند بنا یا ہی	

دہائی کا معنی ہی رحمن والا	کچھ اور ہی سمجھتا ہی شیطان والا
----------------------------	---------------------------------

قال جیسا کہ ترک مین گمان اہتمام وہا بیت کا ہو گا اوس سے بڑھ کر عمل و قیام مین قیام
شمول فرقہ مبتدعین کلاب اہل النار مین ہی جیسا امام مہنا دی نے اپنی کتاب کنوز الخلق
فی حدیث خیر الخلق مین دیلی سے نقل کی ہی قال الذی علی اللہ علیہ آکہ وسلم المبتدع کلاب
اہل النار یعنی فرمایا حضرت نے مبتدع کہنے دو زخوئے کہ مین نعوذ باللہ منہا اور امام
ابن حجر مکی نے کتاب ابرار عن قتراف الکبار کے کبیرہ اہ ترک سنت مین احمد والوداد سے
روایت کیا ہی قال الذی علی اللہ علیہ وسلم فارقی الجماعة فیدثر بخلع لبقۃ الاسلام عن نقۃ قال
جلال البلقینی المراد بذلك اتباع البدع عافانا اللہ من ذلک و حج ايضا الحسن اللہ مر اجده حدثنا
حجب التوبة عن کل صاحب بدعة حتی بدعتہ وفی وایتہ لابن قتیبة الی اللہ ان یقبل عمل صاحب بدعة حتی مع غیر
وفی اخری لا یقبل اللہ صاحب بدعة صومًا ولا حجابًا ولا عمرة ولا جہادًا ولا حرفًا ولا عدلاً
یخرج من الاسلام کما یخرج اشعر من العجمین اقوال تم لوگ جو مجلس مولد و قیام کو بدعت کہتے ہو
اور مجوزین کو مبتدع اور آپر حدیث مسند اند کو رکرتے ہو اسکا نشانیا یا تعصب ہی با حیات
باسی حال مانا چاہیے کہ بدعت سے مراد ترک سنت و ترک مسلاک شیخ ابوالحسن اشعری والیہ
ماتریدی ہی اور جو فرقہ انکے اور انکے اتباع کے مخالف ہو وہ فرقہ مبتدع ہی مجہول مولود
نہ بدعت ہی نہ مجوزین مبتدع الہیۃ اس صورت مین تم لوگ فرقہ مبتدع یا یون کہیں اوس
حدیث کی موضوع مین داخل ہو سکتے ہو زواج کے اوسی کبیرہ اکاون مین لکھا ہی و عبارة
الجلال فی تعداد الکبار السادۃ عشر البدعة وہی المراد بترک السنۃ انتہی والمراد
بالسنۃ ما علیہا ما اہل السنۃ والجماعۃ لشیخ ابوالحسن الاشعری والیہ المنصور الماتریدی
والبدعة ما علیہ فرقۃ من فرقۃ المبتدعة المخالفة لا اعتقاد ہرین الامامین مین جمیع اتباعہما

نہ من بران گل عارض غل سر اچم لیں	کہ عند لیب تو از ہر طرف ہزار ہند
گزار کن چو صبا بر بنفشہ زار و بہ بین	کہ از تظا و ل زلفت چہ سو گوار ہند

قال چوتھے کی یہ نئی دلیل جو ان کے احداث کی ہی اقول یہ نئی دلیل تو نہیں بلکہ پرانی دلیل ہی دیکھو بعض حضرات اپنے چھند میں مجلس مولود کو کھنڈیا کے جنم سے تشبیہ دیتے ہیں

۵۷	ہر سال کف نہ ہو	اپنے یاں شادی کھنڈیا کا ولود
اور نصاریٰ میں یہی موجود ہی	حضرت عیسیٰ کا جو مولود ہی	
کرتے ہیں وہ بھی بڑا دن سالین	من تشبہ قوم ہین اعمال میں	

پھر اگر بعض الناس نے بطور مواضع کے حکم من تشبہ لقوم فہو منہم کے جسکی تحریف من تشبہ قوم ہین اعمال میں مذکور ہی ترک میں گمان نہا بیت کا لحاظ کیا کیا برا کیا اور یہ نیا امر کو نیک قرار پایا

قال بالآخرین کیہ گمان اب بعد طور فرقہ وہابیہ کے اس مبتدع محدث کو حادث ہوا شاہ اربل کے وقت سے آج تک کسی کو بھی ہوا یا نہیں اور قبل از طور فرقہ وہابیوں تمام تھا کہ لوگ کہتے آئے اقول ان گمان بعد طور فرقہ وہابیہ کے ہوا جیسا کہ حسب چھند کو ہندستان میں تشبیہ بحکم کھنڈیا کا لحاظ ہوا عرب بار کی مجالس مولود پر یہ تقریر جاری نہیں ہو سکتی اس لیے کہ عرب میں جنم کھنڈیا کو کوئی جانتا بھی نہیں قال علوہ اسکے جو جو کام ہائی لوگ کرتے ہیں مطابق قوان اطل و س قائل کے اور سب کے نہیں گمان تہمت نہی لیا اولیٰ دین سب کا ترک علوم ہوتا ہی حالانکہ وہ سبیں جنت عظیم ہی چنانچہ جو ماہر ہی او سپر ظاہر ہی اور اسکی تفصیل میں تطویل ہی العاقل کفایت

الاشارة اقول ہاں جو امور مختصات فرقہ وہابیہ سے ہیں اور ان سکے کرتے ہیں یا اعتقاد رکھتے ہیں یہ گمان تہمت عارض ہی پس ترک اد کا اور عدم الاعتقاد ضروری ہی اور اس میں کچھ قیاحت نہیں ہی جو ماہر ہی او سپر خوب ظاہر ہی کہ اہل سنت و جماعت اور ان امور کو نہیں کرتے اور نہ اعتقاد و انکار کھتے بلکہ شعار فرقہ وہابیہ سمجھ کر ہمیشہ اس سے مجتنب رہتے ہیں اور چونکہ اس امر کی تفصیل میں نہایت تطویل ہی اس لیے بطور اختصار کے ہم فرقہ وہابیہ کی کیفیت اور ان کے عقائد اور اسکے جوابات اس کتاب میں درج کرتے ہیں تا طالبین کو اشتیاق نہ رہ جائی جانا چاہیے کہ بادی اول اس مذہب کا بیان نہیں

جنبلی ہی کہ او سے نہ نظر ضلال و اضلال کے بیشتر امور دین میں پیدا کیے خدا کے لیے
 جہت و سمیت ثابت کی سفر زیارت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو حرام بنایا حضرت علیؑ ظمہ
 زہر ارضی اللہ عنہما کو مرکب معصیت و گرفتار غضب الہی ٹھہرایا چنانچہ بعض معتقدات فاسدہ
 خاص اس کے ہاتھ کے لکھے ہوئے بذریعہ عبد الرحمن بن عتبہؓ کی کہ اس کے تابعین سے تھا
 دیار مصر میں چونچے وقاضی شمس الدین بن عدنان کی نظر سے گزرے وہ ان کا خدات
 و معتقدات کو قاضی القضاۃ زین الدین مالکی کے ملاحظہ میں لائے انھیں علماء مصر نے
 بغور تمام اسے ملاحظہ فرمایا بلحاظ ارتقاء و السناد و فتنہ کے بادشاہ تک پہنچایا پھر ابن
 کو حکم احضار ہوا و مطلوبہ کے لیے ایک مجلس میں مجمع قضاۃ اختیار و علماء ابرار ہوا پھر اکثر
 اشخاص اعیان ملک کی شہادت سے ثابت ہوا کہ یہ ابن تیمیہ کے ہاتھ کی تحریر ہی اور
 اسی کی واہی و تباہی تحریر ہی ابن تیمیہ جواب شافی سے مجبور ہوا گویا معترف مجبور
 ہوا قاضی القضاۃ موصوف نے اس کے جس حکم فرمایا انھیں شہر ہجرین قلعہ جیل
 میں بقید شدید محبوس ہوا اپنی سواج ضلالت سے محض مایوس ہوا پھر فوراً منشور سلطانی
 دمشق و بلاد شام کو روانہ ہوا مساجد میں منابر پر بطور خطبے کے پڑھا گیا ہر کوچہ و بزن
 میں شہر کے اشتہار کیا ہر شخص کو اس کے مضمون سے خبردار کیا کہ ابن تیمیہ شقی ازلی و
 فاسد العقیدہ ہی ہمارا فرمان یون نافذ ہوتا ہے کہ کوئی اس بدعتی کا پیرو نہ رہے
 برخلاف اقوال ائمہ مجتہدین کے عمل نہ کرے جو شخص اس حکم کے خلاف کرے گیارہ قتل
 کیا جائیگا دمشق و بلاد شام میں بھی منادی ہوئی کہ جس عقائد باطلہ سے ہنسنا ہے
 کو قید کیا ہے جو شخص وہ عقیدہ رکھے گا اس کی وہی سزا ہے ہمارے ممالک محروسہ میں
 منصب قضا و مرتبہ امامت و ولایت سے معزول ہوگا اور اس کی شہادت ہر
 قول و فعل اس کا غیر مقبول ہوگا جیسا کہ ان تمام بزرگیوں سے ان بدعتی کو ہنبہ محروم
 رکھا ہے اس کے پیروں سے بھی وہی طریقہ مرئی رہے گا مختصر اگرچہ ان میں نے اجرائی سب

باطلہ میں کوئی وقیفہ نہ چھوڑا لیکن توجہ سلطان و جہد و جہد علمی لاثانی نے اسکی بنانی میں ہر کو
کسر توڑا مگر بعد مدت مدید فرما ہر بعد کے عبد الوہاب نجدی نے مذہب ابن تیمیہ کو روایہ دیا
بہت سے نادانوں کو مکہ کے پھندے میں پھنسا لیا چنانچہ بعد فتح مکہ کے یوں عقیدہ
ٹھہرا گیا کہ خدا ایک ہی محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پیغمبر ہیں قرآن و حدیث پر عمل چاہیے
تمام عمر میں ایک بار سے زیادہ درود بھیجنے کی حاجت نہیں پیغمبر سے شفاعت کی امید
نہیں ہے اس لیے کہ انکی شفاعت کچھ مفید نہیں خدا ہی کو پکڑنا چاہیے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
کی ندامت گزشتہ نہیں پھر عبد الحمید بن عبد الوہاب نے عرب کے اکثر لوگوں پر
قبضہ کیا لیکن سنی عیسوی میں مارا گیا پھر اسکا بیٹا سعود جو وہابیہ مذہب کے مسائل
کے رواج دینے والوں میں بہت مشہور تھا اسکا قائم مقام ہوا اسکی فوج تمام ملک عرب میں
پھیل گئی گنبد دن و مسجد دن کو گرا دیا بدویوں کے لباس سے کچھ تکلف لباس سننے والوں کو
سزا کا حکم ہوا ستائیسویں اپریل سنہ ۱۲۰۱ عیسوی کو مکہ فتح کیا سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے
آل و اصحاب کے مزاروں پر جو گنبد تھے توڑے یہاں تک کہ حضرت خدیجہ کبریٰ رضی اللہ عنہا
وغیرہ کے گنبد کو بھی چھوڑا اور حرم محترم کے خزانے کو لوٹ لیا لکھا حضرت اللہ کچھ نقصان نہ کیا

خط سعود کا سلیم یعنی قصیر روم کے نام

ہم جو قبیح محرم سنہ ۱۲۰۱ ہجری کو مکہ معظمہ میں داخل ہوئے سائنین مکہ کو کسی قسم کی اذیت پہنچانی
کے روادار نہ ہوئے اور تمامی گنبد جنکی پرستش مثل بتوں کے ہوتی تھی گرا دئے گئے
اور تمامی محصولات جو سیکڑا اڑھاتی سے بڑھتے تھے معاف کیے گئے اور جو قاضی
سابین سے مقرر تھا بدستور بحال رہا چاہیے کہ آئندہ بادشاہان مصر و شام کو حکم ہو کہ عمل سنہ
ہوئے طنبور بجاتے ہوئے مکہ میں داخل نہوں کیونکہ دین کو ان چیزوں سے کچھ
نہیں پہنچا ہے کہ ہمارے ہمارے دریا میں بحالہ صلح کا ہے والسلام علیک وعلیٰ
ماہ محرم تیسری ماہ جمادی ثانیہ ۱۲۰۲ دوسرے سال ۱۲۰۲ سنہ ۱۲۰۲ ہجری

اور وہاں گئے گنبد و نئے ساتھ بھی یہی معاملہ پیش ہوا اور ٹوٹنے کے وقت کہتے تھے
 اسی اور رحمت کرلین تو رنوالو پورا اور کچھ رحمت نکرنا نوالو پورا سے جسے سنا دلیرش ہوا پھر سحر کا
 حکم ہوا کہ گنبد بڑھایا جو مزار سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر ہی توڑا جانی مینار نچھوڑا جانی لیکن چونکہ
 مضبوط تھا اور حراست ایزوی اور سکی حامی تھی انکے توڑنے سے نہ ٹوٹا اور جب کمی
 آدمی کر کے مر گئے بد دیونکے ہاتھ سے چھوٹا اہل مدینہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے وہاں پو
 نے ہاتھوں سے اسے بجا باکسیو اسکے توڑنے پر قادر نہ پایا اور اسکے قبل امام حسین علیہ السلام
 کا گنبد جو کربلا ہی علی بن ابی طالب کے مرقہ مبارک پر تھا توڑا ہتھک مین کوئی دقیقہ از وقایع چھوڑا
 آخر محمد علی بادشاہ مصر اللہ عیسوی مین عربستان کی تسخیر کی طرف توجہ ہوئے بعد
 نصرت کے وہاں یون کے اتنے کان کاٹے کہ تین تھیلیاں کا نوٹکی قسطنطنیہ کو روانہ
 کیے اور بلا و مخطیہ مقدمہ کو مثل بلکہ عظمیٰ بینہ منورہ کے انکے قبضے سے نکال لیا پھر بدو
 انھیں روم کی ریاست مین شریک کیا اس فتح نمایان سے روم کی سلطنت مین بھی
 و ہجوم دھام ہوئی ہر کس ناکس نے اظہار مسرت و خوشی کی جب تک سحر و زندہ تھا
 باوصف ظہور شکست فاحش کے اہل اسلام سے لڑتار ہا گمر اللہ عیسوی مین جب
 اوسکے طائر و جہاز نے قفس عنصری کو غالی کیا درباب جانشینی کے آپس مین اختلاف
 ہوا کوئی کہتا تھا کہ فلان کو استحقاق ہی کوئی کہتا تھا علاوہ استحقاق کے عبد اللہ بن
 سعود و پڑ پڑیٹیر لوگوں کا اتفاق ہی پھر عبد اللہ بن سعود کو لوگوں نے سردار کیا
 مگر بعض بعض سرداروں نے کہ یہ امر اوسکے خلاف مزاج تھا اوسکی اطاعت سے
 سر ج انکار کیا پھر اللہ عیسوی مین ابراہیم بن محمد علی بادشاہ مصر نے عبد اللہ کو
 شکست فاحش دیکے قید کر لیا اور بیڑیاں پہنا کر دار السلطنہ قسطنطنیہ کو روانہ کیا
 ایوان شاہی مین مقدمہ دریافت ہوا بعد تحقیق کامل کے عبد اللہ اپنے متبعین
 کے ساتھ راکھا گیا لیکن ابراہیم بن محمد علی بادشاہ نے بخوبی قلع و قمع باغیوں کا

نہیں کیا ہنوز ان کے لوگ یشا بن مہراویا بان میں خود مختار ہیں اور تھوڑے سے لوگ
 جس کے سرگروہ عبد الوہاب کے بیٹے تھے بارہا ترکیوں کی فوج سے مقابل ہوئے ہیں
 صف آر ہے اب تک ہابی اس سے کچھ آئین کی ترویج میں جان و مال سے آمادہ ہیں اور
 مریدین باخلاص شاگردان باخلاص بھی زیادہ ہیں الغرض چند سال کے بعد ہندوستان
 میں بھی ہابی پھیل گئے اور جب متقدمین متبعین بڑھے کھیلے آخر اللہ حبیب تہمیر میں
 حج مکہ معظمہ کو گئے بعد تفریق کے نکالے گئے چنانچہ شمس العجمی بن محمد اشرف
 ہندی نے مکہ معظمہ میں عین مجلس شرعی میں دعویٰ کیا کہ سراج الدین بن علی ہندی
 ساکن اجمیر عبداللہ بن محمد ہندی ساکن صفی پور دہلی ہیں شفاعت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم و سائر انبیاء و اولیاء علیہم السلام و مولود شریف و زیارت قبور انبیاء و صالحین
 و توسل کے منکر ہیں اور شیخ عبدالقادر جیلانی و شیخ اکبر وغیرہ سادات صوفیہ کی تکفیر کرتے
 ہیں عند الاستفسار سراج الدین و عبداللہ نے انکار کیا پھر مدعی سے گواہ طلب ہوئے
 مدعی نے بشیر بن عبداللہ و غلام محمد بن الدین سلیمانی کو حاضر کیا و دونوں گواہوں نے
 گواہی حسب عویس کے دی جب عویس مدعی ثابت ہوا مدعی علیہما تقریر فرمائی کہ جب سات
 قید رہے اور انکو کمال تکلیف ہوئی اور یہ معلوم ہوا کہ وہ نائب ہوئے مجلس شرعی میں
 بلائے گئے و دونوں نے عقائد باطلہ و ہابیہ سے توبہ کی اور اقرار کیا کہ شفاعت و جاہست
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و شفاعت انبیاء و اولیاء مجلس مولود شریف و زیارت قبور انبیاء
 و اولیاء و توسل کے انکار سے توبہ کی و انکار جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور
 اس قول سے کہ عصا جب تکیہ کرتے ہیں نفع میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ
 ہی اور اس قول سے جو وہاں ہوئے کے عقیدے کا معتقد نہ ہو کافر ہی و انکار عبادات جبر و
 تبلیغ صلوة سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر و انکار کرامات و اولیاء و اموات سے ہنسنے رجوع
 اور تہا و عقائد باطلہ و ہابیہ سے توبہ کہ اہل شرعی نے انکی توبہ منظور کی اور وہ دونوں

اہل سنت و جماعت سے ہوئے اور عقیدہ مارتنیہ پر قائم ہوئے پھر بعد چند سال کے ایک شخص صاحب مول مدینہ طیبہ میں قندہ منورہ کے سامنے دست بستہ سلام و زیارت پڑھتے تھے کہ مولوی عبدالرحمن بنارسی نے منع کیا اور اسکے جواز پر ملا علی قاری قاضی عیاض کے قول کا حوالہ دیا پھر بعد اسکے سفر وادی میں دوبارہ اسرار ہوا پھر ایک شخص نے شفاعت کا انکار کیا ایک نے کہا دلائل النیرت آدمی کا کلام ہی اسے بڑھنا بہت کا کام ہی پھر ایک نے قصیدہ بردہ کے مصنف پر اعتراض کیا اور ایک شخص نے سفر زیارت قبر مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ناجائز کہا پھر جب ملا عظیمہ کو بچے پشاور سی و سلیمانی نے حبیب بادشاہ کے حضور میں عرضی پیش کی اوس میں انکے عقائد کی ساری بحث لکھی اور ظاہر کیا کہ انکے چار مولویوں نے جو شہادہ ہجری میں انکار تقلید سے توبہ کی تھی پھر توبہ شکن ہوئے مسلمانوں کے عقائد حقہ حقیقہ حنفیہ بیضا کے رہن ہوئے تب حاکم نے گرفتاری کا حکم دیا جسکے سب گرفتار ہوئے مگر مولوی سلیمان وغیرہ مفرور ہو گئے سہ شنبہ ماہ جمادی الاولیٰ ۱۰۶۵ھ ہجری کو وزیر مظہم شیخ حرم محترم حدیکی یاسکے حاکم افدینا حاجی سید محمد حبیب پاشا کی مجلس سٹے بڑے علما سے منعقد ہوئی تاکہ وزیر مظہم الیہ کی خواہش وارادے کے موافق جو جو مقدمے اس میں پیش ہوں انہما عدل انصاف اور دفع جرم و عتاف کے لیے سنے جائیں اور فیصلہ پائیں جب ایسی مجلس منعقد ہوئی شیخ عبدالقادر قسبندی نے وزیر مظہم الیہ کی خدمت میں عرض کی کہ محمد راوغنی سابق بنگالہ و عبد اللطین لخصوی و شیخ محمد دہلوی و عبدالرحمن بنارسی نے اظہار اپنا طریقہ تعلیم و تعلم کا رکھا ہی اور سوا حرام میں وہ لوگ اپنے کو صدر نشین اور اپنے طریقے کو حق سمجھتے ہیں مگر حقیقت میں وہ نہیں سے کسی کو ایسا علم نہیں کہ جس سے مسلمانوں کو فیض حاصل ہو بلکہ وہ لوگ خود گمراہ ہیں اور لوگوں کو گمراہ کرتے ہیں اہل سنت و جماعت کے چاروں مذہب کی صحبت کیا

کرتے ہیں اور عہد کو سکھاتے ہیں کہ اول چار زمین سے کسی تقلید نہ کریں، بلکہ جو لوگ تہذیب
 انکو لانا مذہب کریں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شفاعت کا اور توسل کا انکار کرتے
 ہیں اور اولیاء اللہ کی کرامات کے منکر ہیں اور چاروں مذہب کی کتہیں پڑھنے سے
 منع کرتے ہیں ان ہابیوں نے مسجد حرام میں اپنے لیے علم حدیث پڑھنے کا منہ بند کر دیا
 حالانکہ وہ اصول اور مہلحات حدیث کو نہیں جانتے اور ہمیشہ حدیث کی لفظ و معنی کو
 اپنے اعتراض فلسفہ کے طور پر پھیرتے ہیں بہت سے عہد کو دم گمراہی میں گرفتار کیا ہی اور
 یہ عقائد ان کے دل پر جم گئے ہیں جب شیخ عبدالقادر ہندی نقشبندی نے وزیر معظم الیہ
 کی خدمت میں یہ گزارش کی تب حسب حکم وہ لوگ حاضر کیے گئے اور ان کا مقدمہ حاکم شرع شریف اور
 علمای حاضرین مجلس لطیف کو تفویض ہوا حاکم شرع نے مدعی مذکور کو حکم کیا کہ اپنے دعویٰ کو
 وہابیوں کے سامنے اعادہ کرے چنانچہ دعویٰ سابقہ مدعی علیم کے سامنے مدعی نے
 پیش کیا اور علمای حاضرین کے اتفاق سے ثابت ہوا کہ یہ دعویٰ قابل لحاظ اور مدعی علیہ
 مستوجب ہوتا ہی تہاں سے جواب طلب ہوا مدعی علیم نے اپنے گلو خلاصی کے لیے انکار کیا پھر
 مدعی سے گواہ طلب ہوئے مدعی نے سید حسن ہندی نقشبندی اور عبدالرحمن کشمیری
 مرید شیخ محمد جان نقشبندی کو حاضر کیا اور انہیں سے ہر ایک نے جمیع شرائط شرعیہ کی ترعات
 سے حسب دعویٰ مذکورہ کے گواہی دی پھر ان کو گواہوں کا تہذیب ہوا انکی عدالت ثابت
 ہوئی اور اہل مجلس پر ظاہر ہوا کہ یہ متفق اور نیک لوگوں کے طریقے پر قائم ہیں اور نفس
 شہادت میں انکو کچھ غرض دیو نہیں ہی اور یہ لوگ کسی کے کینہ و عداوت نہیں رہتے
 جب مقدمہ بمجمع الوجہ تکمیل پا چکا علمای حاضرین کے اتفاق سے یوں تجویز اخیر ہوئی
 کہ یہ لوگ ایک مدت معین تک قید کیے جائیں پھر ان بلاد مکرمہ سے نکالے جائیں تا
 فساد رفع ہو اور بندہ خدا انکے دم فریب سے چھوٹیں جب یہ فتویٰ وزیر معظم الیہ کے ملا خطے
 میں آیا تو پہلے انکو یوں مناسب معلوم ہوا کہ یہ سیاسۃً قتل کیے جائیں کیونکہ انکی

زندگی سے دنیا میں فساد دینی پر پانی اور بینک فساد دینی فساد دینی سے بہت بڑا
 ہی چنانچہ بعض انہیں سے کوئی بار کو غلطی میں مرکب الہی الہی حرکت کے ہوئے تھے اور امیر کو
 معتمد کی مجلس قاضی شریعت غرا کے حکم میں مقدمے پیش ہوئے تھے اور ان کے انکار کے
 بعد گواہوں سے یہ جرائم ان پر ثابت ہو چکے تھے اور امیر وقاضی نے ان سے توبہ کر لی تھی
 اور ان لوگوں نے توبہ کے خوف سے نظام توبہ کی تھی اور حقیقت میں عقائد فساد
 ان کے دلوں میں مرکب تھے سزا اور میر غلام اللہ نے ان کے قتل سے درگزر کیا تاکہ ان کے متبعین
 نہ سمجھیں کہ وہ حق پر تھے اور ایسے ثابت قدم رہے کہ اپنی جان ہائیک کی کچھ پروانہ کی اس کے
 وزیر غلام اللہ نے تجویز علماء سے اتفاق کر کے انھیں ایک مدت تک قید کیا پھر اخراج کیا
 چنانچہ وہ لوگ اٹھارہویں تاریخ جمادی الثانی ۱۲۶۵ھ ہجری کو قید خانے سے چھوٹ کے
 بعد تنبیہ و تفریر کے مکہ معظمہ سے بحر است نکالے گئے یہ لوگ بتلاسی نیچ و سوگ ہزار
 دور گئیں سمعیل ذکر کیا پر ستائیسویں جب ۱۲۶۵ھ ہجری کو جوئے سے نکالے گئے
 اور تیسری تاریخ شعبان العظم صدر کو معمورہ بنی ہین پونہچے اور ان کے ساتھ دیوان
 جعفر تہ کی کا خط مورخہ ۱۹ جمادی الثانی ۱۲۶۵ھ ہجری اس مضمون کا آیا کہ پاشا نے
 ان کو قید کیا اور حرمین شریفین سے نکالا اب تک لازم ہی کہ ایک وقت پر ان کا احوال
 لکھو اگر کوئی کے چھاپے خانے میں چھپواؤ ان کے نام یہ ہیں مولوی عبداللطیف لکھنوی
 مولوی عبدالرحمن بنارسی مولوی محمد بہار پوری محمد رفعتی بنگالہ مولوی محمود علی
 بریلوی یہ لوگ محلہ اہل عیال کے نکالے گئے وہ اشتہار ہندوستان میں شہور کرتا
 ہند کے وہاں کو عبرت ہو اور علماء مکہ اور بڑے پاشا و جھوٹے پاشا کی بھی امید ہی
 لا امتثال اس کا تم جلدی سے کرو ہند و اطراف ہند میں جلد اشتہار بھیج دو جب ضرورت
 وہاں کی برایت و نہایت معلوم ہو چکی تو ملنے کے بعد عقیدے سے جوابات کے یاد
 رکھنا چاہیے پہلا عقیدہ خدا تعالیٰ کی شان ہی کہ اگر چاہے تو کروڑوں محمد مصطفیٰ

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے برابر کرے جانا چاہیے چونکہ نظر دلائل عقلیہ کے اس میں نہایت
تفصیل و کما رہی اور اس سلسلے میں بیشتر نظر دلائل عقلیہ پر ہی اس لیے دلائل عقلیہ سے
قطع نظر کر کے معتد فی الحق ابو عبد اللہ فضل اللہ قوریشی کی عبارت لکھی جاتی ہے بحمد اللہ
این مسئلہ در میان اسلامیان روشن است کہ آنرا یک شرف و بیان حاجت افتد اما این مقدار
از قرآن از تفسیر آن یاد کردیم کہ مباد از ندقی محال است اور شبہتی اندازد و بسیار باشد کہ ظاہر نہ کرد
و بدین طریق بتای پی در بند کہ خدا ہی ہمہ چیز قادر است کسی قدرت اور امنگی نیست ما چون
خدا یغالی از چینی خبر دہد کہ چنین خواهد بود یا نخواہد بود خبر چنان نباشد کہ خدا ہی از ان خبر
و خدا یغالی خبر دہد کہ بعد از وی نبی نیکو نباشد و منکر این مسئلہ کسی تواند بود کہ اصلاً از نبوت او
معتقد نباشد اگر رسالت او معترف بودی میرا و ہر چہ از ان خبر دای صادق منستی مہمان
حجتہا کہ نظرین تو از رسالت او پیش از ما بدان درست شدہ است این نیز درست شد کہ وی
باز پسین بخیبر نیست در زمان او قیامت بعد از وی بھیج نبی نباشد و ہم کہ درین اشک است
در ان نیز اشک است کہ ان کس کہ گوید بعد ازین نبی مگر بود یا نیست یا خواهد بود و ان کس کہ گوید
کہ امکان دارد کہ باشد کافر است این است شرط درستی بخاتم انبیاء محمد مصطفی صلی اللہ علیہ وسلم
و ذریاتہ و وسعہ عقیدہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم شفاعت و حاجت و شفاعت
محبت نہیں کر سکتے اور شفاعت الاذن گنہ گاران تا مگر کے لیے سب انبیاء و اولیاء کر سکتے ہیں
غرض جیسا کہ حاجت اپنی خدا کو سونپا چاہیے یہ طریق یہ حاجت بھیجی دسی کے اختیار پر
چھوڑ دیجیے جسکو وہ چاہے ہمارا شفیع کرے جانا چاہیے کہ اس تلاش و خراش سے کیا کیا
افعتین یہاں نوین رسالہ معید الامیان میں مولوی محمد مخصوص اللہ صاحب مختلف مولانا
رفیع الدین صاحب برادرزادہ و تلمیذ رشید مولانا شاہ عبد العزیز صاحب فراتے ہیں
و ہاں اپنی توحید اور پیروی سنت پر ایسے اچھے کہ انکو حاجت و سئلہ اور شفاعت ہی کیا
نہی کہ انکے پیشوائے لکھا ہی غرض کہ جب ہم حاجت اپنی کو اسکو سونپا چاہیے یہ بھی

حاجت یعنی شفاعت اس کے اختیار پر چھوڑ دیجیے جس کو وہ چاہے ہمارا شفیع کرے اس عبادت سے
جاہل احقر میان تک گمراہ ہوئے کہ دعا مانگتے ہیں الہی ہکو شفاعت نبی کریم اور علمو نکما محتاج نہ کر
اس طلب کا ایک خط ہمارے پاس لایت کی طرف سے آیا ہوا موجود ہے اس کی بعینہ عبارت لکھی جاتی ہے
علاوہ اینکه در اینجا بحسب تحفہ عاملہ شدہ کہ حسی حسین شاہ کہ شاگرد والد آن صاحب بنام کردن
ہما و چیز بی مبلغ از مردمان اینجا گرفتہ روانہ شد در مکان کوہ تاراسہ جاباہ قیام کرد مردمان
جمع کردہ بطور ہایان و غظ و نصیحت مینامید بعد جاباہ در اینجا آمدہ در میان جامع مسجد برای
کردن و غظ حسی حسین شاہ نشست می خواہست کہ و غظ شروع کند اول مردمان مانع شدند بعد
چند مردمان گفتند کہ اگر موافق شرع شریف از روی تحقیق و غظ بیان می کنند بہرہ آخر الامر
حسین شاہ و دوست خود برداشتہ بعد فاش شد دعا از جانب بار خدای خواہست کہ یا الہی ما را روز
قیامت و مجلس علم از شفاعت رسول مقبول محتاج نکن و ما الفضل خود بخشد بہشتین
این دعا بردار شما سمی فضل احمد کہ برابر حسین شاہ نشستہ بودند کتاب از دست نامبرہ بقوت
تمام میگرفت موسی محمد النور یک چہرہ بر حسین شاہ زد کہ زخمی شد بعدہ در مردمان شمشیر زنی ہمز
شد کہ شش مردم از طرف فاش مردمان طرف ہایان بست پنج مردم زخمی شدند و سبب
قتل دیگر بار خدیان گرفتار کردہ بقتل انداختند۔ جانا چاہیے کہ شفاعت کی پانچ قسم ہیں
پہلی شفاعت طول و قوت و تعمیل حساب کے لیے یہی شفاعت عظمیٰ اور آپ کے ساتھ فاضل
دوسری شفاعت جنت ہیں لوگوں کو بغیر حساب داخل کرنے کے لیے اس قسم سے ہیں بھی انکو
صومیت حاصل ہے انکی شفاعت سے اول سرہ آہلی است مرحومہ کا جنت میں داخل ہوگا
یسری شفاعت تحقیق نار کے لیے یہ شفاعت اگر چہ عام ہے مگر چونکہ قیامت میں آپ
نبیائے امام ہونگے جو شفاعت انبیاء کی ہوگی وہ انکی طرف منسوب ہوگی پھر کوئی انواع
شفاعت سے اور نادان اشخاص سے جنکے لیے شفاعت ہوئی خواہ وہ دین محمدی
ہوں یا دین اونکا کچھ دوسرا ہو انکی شفاعت سے خارج ہوگا اس لیے کہ آپ انبیاء

واولیاء کے شفیع ہونگے اور سب آپ کے لوا کے نیچے ہونگے جو شفاعت کرے گا آپ کے
 سب سے اور جسکی شفاعت مقبول ہوگی آپ کے سب سے بھر تمام انبیاء و اولیاء کی شفاعت آپ کی
 شفاعت میں داخل ہوگی تو اس صورت میں آپ شفیع الشفعاء ہوئے جو تھی شفاعت
 مغرب مسلمانوں کے لیے جو سب گناہ کے دوزخ میں داخل ہوئے وہ لوگ آپ کی
 اور انبیاء و ملائکہ وغیرہ کی شفاعت سے نکالے جائیں گے اور انبیاء سابقین کی اس
 جسے لا الہ الا اللہ کہا اور اپنے انبیاء وغیرہ کی شفاعت سے محروم ہے تو اللہ تعالیٰ
 جل شانہ اپنی رحمت خاصہ سے انھیں دوزخ سے نکالے گا مگر ساری امت محمدی علی اللہ
 علیہ وسلم بالذات یا بالواسطہ آپ کی شفاعت سے نجات پائیں گے اس تقدیر پر قسم
 جی آپ کے ساتھ خاص ہوگئی حدیث صحیح میں ہی شفاعتی لہل الکبائر من امتی یا پھر میں
 شفاعت بہشت میں یاد دہانی درج ہے لیے اس شفاعت کے تو مستزاد بھی منکر نہیں
 چونکہ آپ بہشت میں بمنزلہ وزیر کے ہونگے کوئی چیز کسی کو بلا واسطہ آپ کے نہ ملے گی پھر یہ قسم
 بھی آپ کے ساتھ مختص ہوگی اس تقریر سے بخوبی ثابت ہوا کہ شفاعت بقا ہما آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص ہے کوئی قسم ایسی نہیں جو آپ سے خصوصیت رکھتی ہو
 شفاعت السقام فی زیارة خیر الانام میں امام تقی الدین سبکی فرماتے ہیں الشفاعۃ خمسۃ
 اقسام اولہا تختہ نبینا محمد علی الصلی علیہ وآلہ وسلم وہی الاراقۃ من طول الوقوف
 و تعجیل الحساب لا تذولہا غیر وہی الشفاعۃ الخظمی لم یکرہ احد الثانیۃ فی احوال قوم
 النجۃ بغير حساب ہرہ البضار دست نبینا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و علی کل من التقادیر
 المفروضۃ فاکھوصیۃ ثابتہ نبینا صلی اللہ علیہ وسلم فی احوال اول شمرۃ من امتہ
 بشفاعۃ الثانیۃ الشفاعۃ لقوم استوجبوا النار فی شفعہ نبینا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 ومن یشارۃ وان ابنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیون فی ذلک الیوم امام النبیین و حسب
 شفاعتہم فکل یقع من شفاعتہم یسب الیہ بذلک فلا یخیر شی من شفاعتہ لاس من انواع

الشفاعة ولا من الاشخاص المستفوع فيهم من لسته ومن غير لسته لانه اذا كان صاحب شفاعة الانبياء
 وكل تحت لوائه فكل من شفعاؤه فيسببه صلى الله عليه وآله وسلم لقد هو الشفاعة فيه واجابته شفاعة
 اجابته صلى الله عليه وسلم فكل من يقع شفاعة النبيين فيه دخل تحت شفاعة نبينا صلى الله عليه
 وسلم ومن شفيع في المؤمنون كذلك بطريق الاول في صلى الله عليه وسلم شفيع الشفعار الاربعة
 فيمن دخل النار من نبيين قد جازته الاحاديث الصحيحة باخراجهم من النار بشفاعة نبينا صلى الله
 عليه وآله وسلم وسائر الانبياء والملائكة وانما هم من المؤمنين ثم يخرج الله تعالى كل من قال لا اله الا
 كما جاز في الحديث لا يتبع فيها الا الكافرون وهذه شفاعة والشفاعة العظمى تواترت الاحاديث
 بها وتخصص النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالفضل واما هذه ففيها شفاعة للملائكة والانبياء
 والمؤمنين ان الله تعالى بعد ذلك يخرج برحمته من قال لا اله الا الله وفيه احوال حسناته من
 قال من غير هذه الامة لا اله الا الله ولم يشمله شفاعة انبيائهم وغيرهم من الشافعين لانه هذه الامة
 فكما يخرج بشفاعة النبي صلى الله عليه وسلم وان وقع في بعضهم شفاعة لانهم من المؤمنين
 فهي في طي شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم واذا ثبت ذلك فاختصاصه صلى الله عليه وآله وسلم
 من هذا النوع باخراج عموم امته حتى لا يتبع منهم احد هذا هو الموفق لعموم قوله صلى الله عليه وسلم
 شفاعة لاهل الكتاب من امتي وقوله صلى الله عليه وسلم اتاني آيت من عند ربى عز وجل يخبرني
 بين ان يدخل الجنة فصعب امتي وبين الشفاعة فانحدرت الشفاعة وهي من باب لا يشرك
 بالله شيئا واه الترفي فلهذا العمومات كلها متطابقة على عموم شفاعة لكل الامة الخامسة
 في زيادة الدرجات في الجنة لاهلها ولا ينكرها المعتزلة ايضا وان النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 يكون في الجنة بمنزلة الوزير من الملك بخير تشيل لا يصل الى احد شي الا بواسطة صلى الله عليه
 وسلم واذا كان كذلك فلهذا ايضا خاصة بانتهى مختصا بغير عقيدة توسل بشفاعة انفسه
 صلى الله عليه وآله وسلم من شركه حتى ان كفا هذا الخلق اذ قالوا لا اله الا الله ولا اله الا الله
 سمعته من احد صرف احدى خيال من يترك شريكه يتركه يتركه يتركه يتركه يتركه يتركه يتركه يتركه

شفاعت خدا کے نزدیک کریں پھر جو لوگ کربئی سے توسل کرتے ہیں اور کما بھی یہی حال ہی
 خدا کو خالق، اوزق، صارف، نافع سمجھتے ہیں اور نبی سے استغاثہ و توسل کرتے ہیں یہی عبادت
 لغیر اللہ ہی اور یہی شرک اکبر ہی پھر ان کا فرون میں اور ان مسلمانوں میں کچھ فرق نہ
 جسطرح وہ عبادت لغیر اللہ کے سبب کما فرمے اس طرح یہ بھی علامہ احمد بن علی البصری ص
 فصل الخطاب فی رد ضلالات بن عبد الوہاب فرماتے ہیں جس ہست لال فی الجہتہ البجالیہ ان
 الکفار یعتقدون فی قرون ابن اللہ ہوا الخالق الازق و ہوا المحی الممیت کما اخبر اللہ تعالیٰ عنہم
 فی کثیر من الآیات انما عبدوا من دونہ الاصنام و غیرہ بالاصل ان یقولوا ہم الی اللہ و یشفعوا عنہ
 فکفر و العبادت ہم یا ہم للشفاعۃ و التقرب منہم الی اللہ تعالیٰ کما ذکر اللہ تعالیٰ عنہم فی کثیر من
 الآیات و المستغیث یعتقد ایضاً ان اللہ ہوا الخالق الازق الصار النافع الذی بسید الامر
 و انما اراد باستغاثتہ و توسلہ بالانبیاء و الاولیاء الہی ہی عبادۃ لہم وہی شرک اکبر لانما عبادۃ
 لغیر اللہ تعالیٰ الشفاعۃ لہ عند اللہ کفر بسبب ہذہ کما کفر المشرکون لانہ اعتقد مثل ما اعتقدوا
 و اراد بعبادتہ غیر اللہ تعالیٰ مثل ما اراد و بالافرق بینہ و بینہم جانا چاہیے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ و آلہ وسلم سے استغاثہ و توسل سرگزشتہ نہیں اور نہ یہ عبادت لغیر اللہ ہو سکتا ہی ہے
 کہ مستغاث بنی الحقیقۃ اللہ تعالیٰ ہی اور غوث اوس سے خلقت و ایجاد الہی اور نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم اللہ تعالیٰ و مستغیث کے درمیان میں واسطہ ہیں اور غوث تسبیح و کسب الہی پھر
 شرعاً و لغتاً آپ بھی مستغاث ہوئے و علی ہذا القیاس سوال اور کچھ شک نہیں کہ آپ سے
 استغاثہ و توسل مہربانے میں ہوا ہو گا چنانچہ قبل خلقت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے
 جب حضرت آدم علیہ السلام سے خطا سرزد ہوئی کہا اے بھیم بحق محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 سوال کرتے ہیں جنہو و ند عالم نے پوچھا اسی آدم تنہ محمد کو کیونکر پچانا ابھی تک تو وہ پید بھی
 نہ ہوئے حضرت آدم نے کہا اے بھیم تو نے ہم کو اپنی قدرت سے پیدا کیا اور اپنے سر کو
 مجھ پر ڈالا سو وقت ہم نے اپنے سر کو اٹھایا تو عرش کے ستونوں پر لکھا ہوا دیکھا لا الہ الا اللہ

محمد رسول اللہ تب پہنچے سمجھا کہ اپنے نام نامی کے ساتھ تو نے اپنے بڑے پیارے کا
 نام شریک کیا ہے پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا تمہیں سچ کہا ہی آدم وہ تمام مخلوقات سے ہمارے
 پیارے ہیں جب تمہیں ان کے حق سے سوال کیا ہم نے تمہیں بخشا اگر محمد صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کا پیکر نا منظور نہ ہوتا تو تمہیں پیکرنا حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ
 نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو وحی سے اطلاع دیا کہ ابان آنحضرت پر لاؤ اور امت کو حکم کرو کہ
 جو شخص ان کو پیارے اور پیارے لاسے اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم نہ ہوتے تو ہم کو اور جن انس کو
 پیکرنا کرتے اور عرش کو پہنچانی پر پیکرنا کیا جب مضطرب ہوا و سپر لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ
 لکھا پھر ٹھہر گیا اور عالم حیات میں لکھانے لگا ہے نے آپ سے دعائی صحت چاہی آپ نے
 فرمایا اگر تم چاہو ہم دعا کریں اور اگر ہو سکے تو صبر کرو اور صبر بہتر ہے اس نے دعا چاہی آپ نے
 فرمایا اچھے طور پر وضو کر کے یہ دعا پڑھو اللہم انی اسئلک الخ چنانچہ اسی طور پر اس نے پڑھی اور
 مینا ہو گیا اور عالم برزخ میں استغاثہ و توسل کے باب میں بہت سے واقعات ہیں چنانچہ
 جنہ واقعات متعاقب کر کے جائینگے اور عالم آخرت میں جو آپ مستغاث ہونگے اوسکی
 کیفیت بحث شفاعت سے ظاہر ہے اگر شاید کسی کے ذہن میں شبہ گزرے کہ آپ نے
 درباب منافق کے حضرت ابو بکر صدیق سے فرمایا تھا کہ مجھے استغاثہ نہ چاہیے بلکہ اللہ تعالیٰ
 سے چاہیے پھر اگر استغاثہ جائز نہ ہوتا تو آپ مانفت کیوں فرماتے تو اسکا جواب یہ ہے کہ
 اس حدیث کی سند میں ابن امیہ ہے اور ابن امیہ کے مقدمے میں کلام مشہور ہے اگر
 اسکے صحت کی تسلیم بھی کیجائے تو میں قبیل ادریت اور میت و لکن اللہ رحمی کے
 ہی یعنی اگرچہ آنحضرت مستغاث ہیں مگر فی الواقع مستغاث خدا ہی چنانچہ اکثر احادیث
 میں حقیقت اس کا بیان ہوا ہے اور قرآن میں اضافت فعل کی اوسکے مکتب کی طرف
 ہو ہی ہے فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے لن یفعل احدکم الختہ بعلہ جنتی علی شانہ
 فرماتا ہے او فلو لا الختہ بالکنتم یعملون اور توسل کے معنی طلب دعا کے بھی ہو سکتے ہیں

اس لیے کہ آپ زندہ ہیں سوال سائل کو جانتے ہیں جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں مخط ہوا ایک شخص قبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا یا رسول اللہ پانی کے لیے دعا کیجیے آپ کی امت ہلاک ہوتی ہے وہ شخص خواب میں نبیارت سے مشرف ہوا اپنے فرمایا عمر سے کہو کہ مینہ برس گیا اور تم رفیق و ملائمت کرو جب اس شخص نے اپنے خواب کی کیفیت گئی حضرت عمر زرارہ روئے بلال بن جارت مزینی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ آپ حصول حاجات کے لیے دعا کرنا حکم فرماتے ہیں جب صبا کہ عالم حیات میں اس لیے کہ آپ سوال سائل کو جانتے ہیں چنانچہ الجوہر المنظم فی زیارة القبر المکرم میں ایک لکبی تقریر کے بعد لکھا ہے فی علم انہ صلی اللہ علیہ وسلم یطلب منہ الدعاء بحصول الحاجات کما فی حیاتہ لعلمہ بسؤال من سئلہ کما وروح قدرۃ علی التزییف بحصول ما سئل فیہ بسؤالہ وشفاعتہ الی بہ و انہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوسل بہ فی کل حال قبل ہر روزہ لہذا العالم وبعده فی حیاتہ وبعده وفاتہ وکذا فی عرصات القیمۃ فیشفع الی ربہ تعالیٰ وہذا ما قام الاجماع علیہ وتواترت بہ الاخبار جو کچھ عقیقہ شدہ مقابر شہدای صحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کھودنا جائز ہے چنانچہ ابن عبد الوہاب نے قبر یدین انجیل بن غیرہ رضی اللہ عنہم کو کھودا جانا چاہیے کہ جب سنگ لاخ کا تراشنا اور اسکو سید بنا نامکن نہ تھا زمین ایک گز بلند کر کے او زمین شہدای صحابہ دفن کیے گئے تالاش ہندون سے محفوظ رہے اور راتھ بھی منتشر نہواور یہ بھی مسلم ہے کہ شہدائے محل موت میں دفن کیے جاتے ہیں چنانچہ شہدای احد کی لاش جٹبے عین آئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے پھر اپنے مقام پر واپس کی گئی پھر جین جنگ مسین کے درند و نکو قبر کھودنے کی اور مردوں کے نکالنے کی عادت ہو وہاں قبر پر سنا واجب ہے تالاش لنگے ہاتھوں سے محفوظ رہے اور اگر نباشی کا یا درندوں کے لاش کھودنے کا یا پانی سے قبر کے بجائے کاخون ہو تو ایسی صورتوں میں پنا جائز ہے

اور بغیر حاجت کے بنا کر وہ قبر بھی ہے لیکن جسے تک یا بقیع اصل ہنا کی حرمت معلوم نہ ہو
 اس سے کھودنا جائز نہیں اگرچہ معلوم ہو کہ اصل یا حرام ہے یا مباح یا واجب تو اس سے ہرگز
 کھودنا جائز نہیں بلکہ یہ سمجھنا چاہیے کہ دفع نے بسبب ضرورت کے بنایا ہو گا اور اگر عالم
 یا دلی یا صحابی کی قبر پر قبہ ہو یا بنا بقدر قبر ہو تو اس کا اہتمام حرام ہی اس صورت میں ہندی
 صحابہ کی قبر کا کھودنا کسی طرح جائز نہیں ٹھہرتا اس لیے کہ خود صاحب قبر اور اس کے بنانیوں نے
 یعنی حضرت خالد بن ولید وغیرہ صحابی ہیں جن کے سامنے وحی نازل ہوتی تھی حامل وحی سے
 بالمشافہ احکام شرعی سیکھتے تھے اور وہ بنا بھی خیر القرون کی تھی یعنی اوائل خلافت ابوبکر
 صدیق کی اگر سب کے سب غاطی تھے پھر انکی اقتدا سے امتدائیں ہو سکتی اور لازم باطل ہی
 اس لیے کہ حدیث صحیح میں نہ کہ وہی صحابی کا انجوم باہیم اقتدیم امتدیم مجہولہ موم بھی باطل ہی
 مسلمان کا یکام نہیں ہے کہ اصحاب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی ہتک حرمت کرے
 اور انکی قبر کو اس طور پر کھودے کہ ان کے کفن و جسم نظر آئیں بلکہ مسلمان کی شان ہی
 کہ ان سے محبت کرے انکی توقیر و عظمت اقتدا کرے ان کے طریقے و آداب و اخلاق کو
 اختیار کرے چنانچہ علامہ احمد بن علی البصری صاحب فصل الخطاب فی رد ضلالات بنی الوہاب
 سلیمان بن محمد بن نجیم وغیرہ علمائے نجد کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں اقول ہندیم
 قبور شہداء اصحابہ المذکورین لاجل البناء علی قبورہم مقدار ذراع عند عدم اسکان البصر
 خوفا علیہم من السباع ومن اللارحمۃ ضلالۃ اسی ضلالۃ فقد صرح سادتنا الشافعیۃ بحد
 دفن الشہید بحمل موتہ ای ولو یقرب مکۃ او المدینۃ او بیت المقدس لان قتلی احد نقول المدینۃ
 فاصلى الله عليه وسلم بدیم لمضا جہم فدوا الیہا صحیحہ الترمذی وصرحوا بالوجوب البناء علی القبر ان
 اعتادت سباع فلک المحل الخضر عن موتاه ویکوز البناء علیہ ان خشی نبش او خسر سباع او ہدم
 سبل ولو کان المقبرۃ مسیلۃ فیکبر انہ البناء تنزیہا لغير حاجۃ فی غیر المسیلۃ ای فلا یدم
 او فلا یدم للما حرم وضعہ قال العلامة الشمس الرمل فی النہایۃ ویظہر جملۃ ای المدم علی

چنانچہ ابن عبد الوہاب ابن مساجد کو کھود کے دین الہام من منع مساجد اللہ ان نہ کر فیما
 ہمد و سخی فی قبرہا کا مصداق بنا جانا چاہیے کہ جو اسلحہ میں خاص و سکی روح سے
 برکت لینے کے لیے یا اپنی عبادت کا اثر اسکی روح کو پہنچانے کے لیے مسجد بنانا جائز ہے
 چنانچہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کا نذر مسجد حرام میں حطیم کے قریب ہی البتہ قبروں پر
 مسجدوں کا بنانا یا قبر کو کسیرٹ تعظیماً مسجد کہنا منع ہی جس طرح یہود و نصاریٰ اپنے
 انبیاء کی قبر کو کسیرٹ سجدہ کرتے تھے اور اسے اپنا قبلہ ٹھہر لیا تھا پھر جو قبر صحابہ
 شہداء میں جو مسجدیں واقع ہیں نہ وہ قبر پر بنی ہیں نہ انہیں نماز پڑھنے سے اونکی قبر قبلہ
 ٹھہرتی ہیں بلکہ صرف مصلیٰ کی قبر پر اونکی روح پر فتوح کا فیضان ہونا مقصود ہوتا ہے
 تو انکا کھودنا سخت گمراہی ہی علامہ احمد بن علی ابی بکر صاحب فضل الخطاب لروض اللات
 ابن عبد الوہاب فرماتے ہیں قال العلامة المناوی فی شرح الجامع الصغیر فی الکلام علی
 حدیث لعن العزرائر است القبور المتخذین علیہا المساجد والسرور وقیل محل الذم ان اتخذ
 المسجد علی القبر بعد الدفن قال العلامة الطیبی فی شرح مشکوٰۃ عند الکلام فی حدیث لعن
 الیہود والنصارى اتخذوا قبور انبیائہم مساجد قال القاضی البیضاوی لما کانت الیہود
 والنصارى یسجدون لقبور الانبیاء تعظیماً لثانم ویجعلونہا قبلہ ویسجدون فی الصلوٰۃ
 نحوہا فاتخذوا اوثاناً لہم من مساجد المسلمین عن مثل فلک و نہاہم عنہ اما من اتخذ مسجداً فی
 جو اصلح او مصلیٰ فی مقبرہ وقصد بہ الاستظہار بروحہ او وصول اثرہ من آثار عبادۃ الیہ
 لا التعظیم لہ والتوجہ نحوہ فلا صحیح علیہ الاترسی ان مرقداً سمعیل علیہ الصلوٰۃ والسلام فی المسجد الحرام
 علی کسیرٹ ثم ان فلک المساجد افضل مکان تجری المصلیٰ علیہا لہ والنہی عن الصلوٰۃ فی المقابر یخص بالمقابر
 المنبوتہ لما فیہا من النجاسۃ انتہی فاذا لم یکن للہدم داع شرعی بان لم یکن المسجد مبنیاً
 علی القبور حتی تجتنب منہ ذلک المحذور فالداعی الیہ واتباع الہوی ومن اتبع ہواہ فقد اتخذہ
 الداس من دین اللہ نفس الکتاب العزیز انتہی بلخصاً چھٹا عقیدہ جمعہ کے دین الہام من

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر درود بھیجنا بدعت ضلالت ہی جانا چاہیے کہ جمعہ کی اتھنیں
 درود پڑھنا بدعت غلطی افضل عبادات سے ہی دلیل عقلی یہی کہ جمعہ کا دن ہفتے کے دنوں میں
 سید الایام ہی اسید من مشرق ہوا اسیدن نماز خاص فرض ہوئی اسیدن جو جو بڑی بڑی
 حکماء ان امت کو حاصل ہوئی ہیں اسکی اطلاع سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوئی ہی اسیدن
 امت مرحومہ بہشت میں داخل ہوگی یہی من بڑی عید خوشی کا دن ہی اسیدن خداوند کو ہم نگی
 حاجتوں کو بر لاتا ہی اور دعاؤ کو قبول کرتا ہی اور چونکہ ہم لوگوں کو ان سر اسر کی اطلاع صرف سرور
 عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد سے ہوئی تو جمعہ کے رات و دن میں آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم پر بہت درود بھیجنا چاہیے تانی الجملہ شکار کجا ادا ہوں بہت شہاب سے مروی ہی
 کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جمعہ کی رات و دن کو ہم پر درود بھیجا کرو وہ درود ہم تک
 پہنچائے جائے تین انبیاء کے جسم مٹی نہیں ہوتے جب کوئی مسلمان ہم پر درود بھیجتا ہے
 تو فرشتے ہمارے پاس لاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ درود فلاں کی طرف سے ہی حضرت انس
 سے مروی ہی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ جمعہ کے دن تم لوگ ہم پر درود زیادہ
 بھیجو اس لیے کہ یہ یوم شہود ہی جب کوئی ہم پر درود بھیجتا ہی بغور فارغ ہونے کے وہ ہم پر پیش
 کیا جاتا ہی حضرت ابی امامہ سے مروی ہی کہ جمعہ کے دن ہم پر درود زیادہ بھیجا کرو اس لیے
 کہ جمعہ کے دن تمام امت کے درود ہمارے سامنے پیش کیے جاتے ہیں جو شخص ہماری
 امت کا ہم پر زیادہ درود بھیجتا ہی بہت دوسروں کے اسکا مرتبہ ہمارے نزدیک
 زیادہ ہوتا ہی مسالک المحقق الی مشارع الصلوۃ علی النبی المصطفیٰ من امام احمد بن ابی کر
 الخطیب القسطلانی فرماتے ہیں والامر بالاکثار من الصلوۃ علیہ یوم الجمعة لانہ افضل ایام
 الاسبوع وفیہ شرح الغسل م الصلوۃ الخاصة وخصہ تعالیٰ من دن سائر الایام بقولہ عزوجل
 یا ایہا الذین امنوا اذا نودی للصلوۃ من یوم الجمعة فاسعوا الی ذکر اللہ ولما کان صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم سید الانام دیوم الجمعة سید الایام لان الصلوۃ علیہ فیہ مرتبة لیست لغيرہ

لطیفہ آخری یہی ان کل خیراتہ استہ فی الدنیا والآخرۃ انما نالہ علی ہدیہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فجمع اللہ لامتہ بخیر الدنیا والآخری فی اعظم کمیتہ تحصل لہم فانہما تحصل لہم یوم الجمعۃ فانہ
 فیہ یعیش لہم مناز لہم وقصور ہم فی الجنۃ وہو یوم المزیل لہم اذا دخلوا الجنۃ وہو عید لہم یوم فیہ
 یشغفہم اللہ لطلبہم حوائجہم ولا یردہ سائلہم وہذا کلامہ فوہ وحصل لہم بسببہ صلی اللہ علیہ
 وسلم وعلی ہدیہ من شکرہ وادۃ القلیل من حقہ صلوات اللہ وسلامہ علیہ ان کثیرہ صلوات
 علیہ فی ہذا الیوم واللیلۃ وعن بن شہاب بلخنا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال البزور
 من الصلوۃ علی فی اللیلۃ الزہراء والیوم الازہر فانہما یودیان عنکم وان الارض لا تاكل ارجاسا والایمان
 واسلم یصل علی الاحلہ ملک حتی یودیہا الی وسمیہ حتی انہ ليقول ان فلانا یقول کذا وذا
 فذکرہ فی الشفار انتہی مختصرا شرح عین العلم ملا علی قاری من ہی وکیۃ الصلوۃ علیہ السلام
 فی یوم الجمعۃ ولیلیۃ تافقہ ورد اکثر الصلوۃ علی فان صلاتکم تعرض علی وفوق وایتہ البیت عن
 انس اکثر من الصلوۃ علی یوم الجمعۃ فانہ یوم مشہور لشدۃ اللہ لکثیرہ حدیث سابقوان حقیقہ
 کتاب لائل الخیرات کو جلانا چاہیے اس لیے کہ اسمین اللہ صل علی سیدنا ومولانا ہی اور
 کتاب وفی الریحین کہ فی الواقع روض الشیاطین ہی قابل جہانیکہ ہی اس لیے کہ
 اسمین سلف صالح کے احوال ہیں جانا چاہیے کہ کتاب لائل الخیرات ایسی لکیرہ کتاب ہی
 حسین بہت سے احادیث و درود و صلوۃ بھرے ہیں اس لیے ادبی کا نشانہ ہر ایسی
 علوم ہوتا ہی کہ اسمین جابجا درود و نمین لفظ سیدنا ومولانا لکھا ہی حالانکہ حدیث میں ہی
 یاسید وئی فی الصلوۃ یا سید اللہ مگر یہ محض غلط فہمی و تعصب ہی اس لیے کہ لایسید وئی
 فی الصلوۃ کے نسبت محدثین لاصل لکھتے ہیں علامہ احمد بن علی بصری صاحب
 اصل الخطاب علامہ بن عابد بن حبیب رد المحتار تحریر فرماتے ہیں واما حدیث لایسید وئی
 فی الصلوۃ فباطل لاصل لکما قالہ بعض متأخری الحفاظ اور السید اللہ سے معنی حقیقی
 تصویب اس لیے کہ سید حقیقۃ اللہ تعالیٰ ہی سیادت مطلقہ اوسیکے لیے ہی اور خلق ساری

اوسکے عبد بن بلحاظ اسی حقیقی کے عبد کو بچا ہے کہ اپنے سید کو سیدی یا مولائی کہے
 اس لیے کہ مولیٰ حقیقی اللہ تعالیٰ ہی مگر سید کے معنی سردار و عالی منزلت و فضل و حلیم و کریم
 و مالک کے بھی آئے ہیں انھیں معنی کے لحاظ سے روسا و قبائل کو سید کہتے ہیں پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 سید شہزین بدریہ اولیٰ فی مولیٰ ہوئے احادیث میں اطلاق سید کا اہل فضل پر بیشتر آیا ہی
 حضرت امام حسن کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان ابنی ہذا سید سعد بن معاذ
 کے لیے فرمایا تو مولیٰ سید کم سعید بن عبادہ کے لیے فرمایا و انظر و الی القبول سید کم البتہ
 مبتدع فاسق متهم فی الدین کے لیے سید مولیٰ کا اطلاق کر دہ ہی پھر جب اطلاق
 سید کا ارباب فضل پر خاص کتب احادیث سے ثابت ہو تو دلائل الخیرات قابل حجت
 کے نہ ٹھہری ہمیں مابقتال احادیث کے لفظ سید نا و مولانا مندرج ہی پھر کیا
 معاذ اللہ کتب احادیث سے بھی بے ادبی کا ارادہ ہی اور رض الریاضین
 علامہ عبد اللہ بن سعد بنی مافعی شافعی رض الشیاطین نہیں ہو سکتی ذکر اصحابین
 و ابرار موجب نزول رکعت ہوتا ہی علامہ احمد بن علی بصری صاحب فضل الخطاب
 فی فضائل ابی بن عبد الوہاب نے فرماتے ہیں قال فی المواہب اللدنیۃ ان من اسماء
 صلی اللہ علیہ وسلم السید و المولیٰ و ذکرہ مستند ابی مولیٰ من وجہ الاحتمال المذكور انہ
 راسی کلام بعض العلماء فی عدم جواز اطلاق المولیٰ فی السید علی غیر اللہ تعالیٰ اور دونی
 عن ذلک فی بعض الاحادیث فقدر وی الحافظ الجلال السیوطی فی الجامع الصغیر
 السید اللہ وغیرہ الامام احمد و ابی داود و قال المناوی فی شرح السید حقیقۃ ہو
 لا غیر الذی یحییٰ لہ السیادۃ المطلقة فحقیقۃ السود و لیست الالہ اذ الخلق کا ہم عبیدہ ثم لما
 خطوب باینا طیب و سار القبائل من قولہ انت سیدنا و مولانا فذکرہ اذ کان حجتہ
 ان یخاطب بالرسول و ابی فانہا منزلة لیس انہا منزلة لاحد من البشر فقال السید اللہ و اللہ
 فیہ الی الحقیقۃ اسی الذی یملک التواصی و یولی المرجم و یودہم انما ہو اللہ و وقع فی مسألہ

إلى محاربة وكنج عن الاعتش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 في حديثه محاربة فان مولاهم الله فنجيل لهذا المجتهد الفهامة ان هذا هو الحق وان خلافه
 كذا الامام فقد ارتكب من الجنح ومما يوجب طرده مولفه في النار وهذا كله ناش عن اللوادر بجلال
 العلماء بالنفس وحب الرياسة واتباع الهوى والتعصب والعناد والافاك كتب ففتح يده
 ان الاصح الجواز فحق شرح المناوي ولاننا فضلنا سيدة آدم لانه خبا عار اعطى من الشرف
 على النوع الانساني في استحقاق السيد في غير الله تعالى شائع ذائع في الكتب الستة انتهى قال
 الامام النووي رحمه الله تعالى في كتابه الاذكار اعلم ان السيد يطلق على الذي يفوق
 قومه في رتبة قدره عليهم ويطلق على الرعييم والفاضل ويطلق على الحليم الذي لا يستغفر غضبه
 ويطلق على الكريم وعلى المالك المروج وقد جارت احاديث كثيرة باطلاق سيد على اهل
 الفضل فمن في كتابه وينا في صحيح البخاري عن ابي بكر رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 صعد بالحسن بن علي رضي الله عنه المنبر فقال ان ابني هذا سيدي لعل الله تعالى ان يصلي به
 بين فتيين من المسلمين وينا في صحيح البخاري ومسلم عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تضار لما قبل سعد بن معاذ رضي الله عنه
 قومه سيدكم او خيركم كذا في بعض الروايات سيدكم او خيركم وفي بعضها سيدكم غير
 شك وينا في صحيح مسلم عن ابي هريرة رضي الله عنه ان سعيد بن عباد رضي الله عنه
 قال يا رسول الله ارايت الرجل يبيع امرأته رجلاً فقتله حتى يريته فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم انظر الى يقول سيدكم واما ما ورد في النبي حمار وينا بالاسناد
 الصحيح في سنن ابي داود عن بريدة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا تقولوا للمنافق سيد فان يك سيد فقد استعظمتم بكم عز وجل قلت والجمع بين هذه
 الاحاديث انه لا باس باطلاق سيديا سيدي وشبه ذلك اذا كان المستوفاضلا
 خيرا ابا العلم واما بالصالح واما بغير ذلك لا كان فاسقا ومثما في وينا ونحو ذلك كروا ان

سید و رویا عن الامام ابی سلیمان النخعی فی محالہ منسن فی الجمع بینہما خودک
 ویکوہ ان یقول الملوک لما لک ربی بل یقول سیدی وان شاک قال مولای انتہی ملخصا
 استخوان عقیقہ حجۃ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم قبل انہدام ہی علامہ
 بن علی بصری فرماتے ہیں منہا انہ صح انہ یقول لواء قدر علی حجۃ الرسول صلی اللہ علیہ
 وسلم ہر دستہا جانچا ہیے کہ حضرت عایشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہی کہ فرمایا
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت کر کے اللہ تعالیٰ یہود و نصاریٰ پر کہ ان
 لوگوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو مسجد بنائیں اگر یہ خوف خود شخصیت
 صلی اللہ علیہ وسلم کو یا حضرت عایشہ و صحابہ کو نہ ہوتا تو آپ کی قبر ظاہر کجائی اور باہر کلی
 جگہ پر بنائی جاتی چنانچہ جب مسجد میں سجد کی گئی حجۃ شریف مثلثہ شکل بنایا
 گیا تا انکہ کوئی شخص نہ اوصاف استقبال قبلہ کے آپ کی قبر مبارک کی طرف نماز نہ پڑھے
 پھر جب اس بات میں صحت و صحیح حکم موجود ہی تو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا حجۃ
 مبارک کے کھودنیکا عزم مسلمان تو ہرگز نہیں کر سکتا علامہ احمد بن علی بصری
 صاحب فضل النخعی نے روایات ابن عبد الوہاب فرماتے ہیں ان قول فی حدیث
 عایشہ رضی اللہ عنہا عند البخاری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی منہ
 الذی لم یقیم عنہ لعن اللہ الیہود و النصاریٰ اتخذوا قبور انبیائہم مساجد لولا ذلک
 لابرز قبرہ غیر انہ خشی اوشی ان یتخذ مسجد اعداؤہ اسکے اوس زمانہ سے آج تک
 ہزاروں ہی لاکھوں ہی عالم فاضل محدث مفسر فقہ مجتہد حجۃ مبارک کی زیارت کی
 پرسی نے اسکا انکار نہ کیا تو اوس مہابی مبتدع کا قول کہ قابل لحاظ ہو سکتا ہی
 خلاصۃ الافامین ہی علم یلغی ان اعدا من اہل العلم و الصلاح من خسر و الامن راہ
 بعد تحجۃ انکروا لک اقل فطن لہ اوالقی لہ بالاً و ہذا من اہم ما ینظر فیہ لواء عقیقہ
 چھ سو برس سے لوگ مکرہ ہیں علامہ احمد فرماتے ہیں منہا انہ ثبت عنہ

يقول الناس من مسته مائتہ سنتہ لیسوا علی شیء بانا چاہیے کہ یہ خود گمراہی ہی اس لیے
 کہ حدیث صحیح میں جو روای کہ جو شخص کہتا ہے کہ سب لوگ ہلاک ہوئے تو سب سے بڑھکر وہ
 ہلاک ہوا یا یوں کہیں کہ وہ تو حقیقت میں ہلاک نہیں ہوئے پر اسے سب کو ہلاکت
 میں ڈالنا یہ ہے کہ جب چھ سو برس سے وہ لوگ کافر و گمراہ ہیں اللہ لا یموت
 علی ضلالہ کیونکہ صادق ایسا علامہ احمد بن علی بصری صاحب فضل الخطاب نے روای
 ضلالت ابن عبد الوہاب فرماتے ہیں ومن ضلل ہذہ الامۃ فقہا کفر بالاجماع عن ابی
 رضی اللہ عنہ ان ابنی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا قال الرجل ہلک الناس کیف یصح ہذا
 القول الذی قالہ ہذا المفضل وقد قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ لا یجمع
 امتی علی ضلالہ فاذا کان لیسوا علی الدین القویم بل کفروا و ضلوا من ست مائتہ سنتہ
 الی ظہو یمتدنی العینۃ کان ذلک منہم کل ہذہ المدة اجتماعا علی الضلالۃ واللہ تعالیٰ
 بکرمہ قد اجازہم منہ امتی مختصر اسوا اسکے یہاں دوہر قابل غور ہیں پہلا کہ مختصر
 صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کو مینہ سے تشبیہ دی ہے چنانچہ فرمایا ہے مثل امتی مثل
 المطر لا یرسی اولہ خیر ام آخرہ چنانچہ یہ حدیث جامع صغیر میں موجود ہے تو اس سے
 معلوم ہوتا ہے کہ امت کی کیفیت مختلف طور پر رہے گی لیکن یہ معلوم نہیں ہو سکتا
 کہ کون سا طبقہ بہتر ہوگا جیسے مینہ کی کیفیت مختلف طور پر رہتی ہے پر یہ نہیں
 معلوم ہوتا کہ کونسا مینہ بہتر ہے مگر جس طرح ہر مینہ نفع سے خالی نہیں ہوتا اسی طرح
 طبقہ امت کا برا نہیں ٹھہر سکتا اگر طبقہ اول کا ایمان بمشاہدہ ہجرات و دعوت
 رسول تھا تو طبقہ ثانی کا ایمان بالغیب تھا اگر متقدمین نے تاسیس و تہدید میں
 اوقات صرف کی تو متاخرین نے تلخیص و تجرید و تقریر و تاکید میں توجہ فرمائی
 دوسرا مرقن سادس سابع و ثامن و تاسع و عاشر میں کیسے کیسے علماء و مشائخ الانبیاء
 حفاظ صحابہ و فقہا محققین و مفسرین مدققین و ائمہ مخوفین و لغویں و بیانین و اصحاب

اولیاء عارفین گزر گئے ہیں بغضِ تمیسے ہیں کہ اس نائے حال میں جو چل رہا ہے ہذا سب
 اور بے کا اوپر مدار ہے پھر ایسے لوگوں کو نگاہ کہنا خود گمراہی ہی و سوانِ عقیدہ جو شخص
 انکے مقولات کی تصدیق نہ کرے گو وہ کیسے ہی مقولات ہوں وہ کافر ہی اور جو شخص
 انکی ہان میں ہان ملاتا جائے اگرچہ فاسق ہو مگر وہی موصوفی علامہ احمد بن علی اصبہی
 فرماتے ہیں فمن جحدته لكل القول وآمن به فهو مؤمن موصوفی لم یصدقه فی کل القول بہ
 فهو کافر مقطوع بکفرہ سبحان اللہ یہ تو عجیب سمجھ ہے اگر انکو دعویٰ اجتہاد ہے تو عقل
 مجتہد کے انکار سے کوی کافر نہیں ہو سکتا اور اگر دعویٰ رسالت ہے تو رسالت
 ذاتِ پاک سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم ہو گئی علامہ احمد فرماتے ہیں اذ اطل
 کو نہ من یصل رب العالمین ثبت انه من سل البلیس اللعین لا اضلال الموحدين جب ابیر
 مستحق ہوا کہ یہ رسول رب العالمین سے نہیں ہیں تو ثابت ہو گیا کہ یہ رسول البلیس
 لعین سے ہیں اور مقصود اسکا اضلال موصوفین ہی اور اس اضلال کی وجہ علیہ
 ہیں کہ یہاں بلحاظ اختصار کے چند وجوہ کا ذکر کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے پہلی وجہ
 وہابی صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو بغض رکھتے ہیں اسکا سبب یہ ہے کہ
 کہ صحابہ مسائل الکیات، اعتقادات و شریعات و تہذیب نفوس کمال اخلاق
 و مسائل جہاد بتاتے تھے اور فتح بلاد مغربہ انکے حسن ابیر سے ہوا اور انکے
 ہاتھوں سے کفار مخدول منکوب رہے چنانچہ فوجی پیامد میں یہ لکھا اب کے
 باب میں جو جو مساعی علیہ ظہور میں آئے سیر و تواریخ دیکھنے والوں پر مخفی نہیں
 اب ان لوگوں نے اس کے بدلے میں گورکنی و نباشی شروع کی مگر حق تو یہ ہے
 کہ جو کچھ ان لوگوں کے ہاتھ و زبان سے عالم ظہور میں آیا البلیس کو بھی سوجھی
 ہوگی دوسری وجہ چونکہ شیطان لعین اولیاء عارفین و عباد صالحین سے
 عداوت تامہ رکھتا ہے یہ لوگ انکی تکفیر کے قابل ہوئے بلکہ جو شخص انکی تکفیر کا

قائل نہواو سکی تکفیر کے کبھی قابل ہوئے تا آنکہ وہابی حضرت شیخ عبد القادر جیلانی قدس
سره وغیرہ مکملین اولیاء اللہ کو زمرہ اوٹان میں سمجھتے ہیں اور یہ نہیں سمجھتے کہ احادیث
صحیحہ میں اولیاء اللہ کی اہانت کے باب میں کیا وعیدیں وارد ہیں علامہ احمد
فرامی نے تہذیب الالبیس شدید بغض الاولیاء العارفين فجزم رسولہ و خلیفہ بکفر ہم
بکفر ہم لم یفر ہم و یغض ہم و یعاد ہم و یکفر الاحیاء منهم والاموات سیدی
الشیخ عبد القادر و اضاربہ ممن اشتہر بالولایۃ و اصلاح و جہلم فی زمرہ عباد الاوثان فقد
خرج البخاری فی صحیحہ عن انس ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہما نہ صلی اللہ علیہ وسلم قال عن اللہ
تعالی من ابان لی ولیا فقد بازرنی بالمحاربة الحدیث و فی روایتہ کہ قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ تعالیٰ قال من عادی لی ولیا فقد اذنتہ بالحرۃ اعلتہ الی محاربۃ امتی مختصراً

ان کی پیش تو گفتہ غم دل رسیدم کہ دل آزرده شوی ورنہ سخن بسیار است

قال اور اگر تعظیم نام نامی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قیام ہی میں مقصود ہو تو
جب ہم مقدس حضرت کا سنتے قیام کرتے اقول اس شرطیہ کا مقدم آخر ہی
معلوم ہوتا ہی نہ تعظیم کا انحصار قیام میں ہی نہ اہل حق سے کوئی اسکا قائل ہی
قال اور نام پاک حضرت سنگڑی تعظیم و تائید ہی امر یہ ہی کہ درود و سلام حضرت
بھیجیں کہ موجب اجر جزیل و ثواب شمار ہی و باعث نجات و وقایہ و عید شدہ
ترک صلوٰۃ و اسلام و اطلاق بخل سے ہی مراقبہ میں لکھا ہی کہ آیہ ان اللہ فلا تکتہ
یصلون علی النبی میں لفظ صلوٰۃ اصیغہ امر کا واسطے و جو کہ ہی اور محلی شرح موطا
میں لکھا ہی عالم ان اصلوٰۃ فرض بالامرۃ واحدة فی العمر اتفاقاً و مختلف فی
وجوبہا کما ذکر اسم النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاختر الطی و سی تکرار الوجوب کما ذکر
اسم النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولو اتحد المجلس علی الاصح لا لان الامر یقضى التکرار
بل لانه تعلق وجوبہا بسبب متکثر و ہولذا ذکر تکرار و بصیرتاً بالمتکثر

فیقضي للنہایتی عبد کاشمیت وہ قال ابن اسحاق وقال ابن العزبی انہ الا حوط
وقال الکرخی نہ لا یجب تکرار ہا کما ذکر اسمہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بل یستحب فی اللمختار
المختار من المذہب قول الطحاوی وصحیحہ المجلسی وغیرہ انتہی والآیۃ تدل علی الوجوب فی الجملة
وقیل یجب اصلوۃ کما جری ذکرہ لقولہ علیہ السلام رغم الف رجل ذكرت عنده فلم
یصل علی وقولہ من ذكرت عنده فلم یصل علی فدخل النار وقولہ یحب المرء من یجمل
ان اذکر عنده ولا یصل علی وعن علی رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم یجمل الذی من فیکرت عنده فلم یصل علی واد الترمذی کذا فی الشکوۃ وفی ذہب
عن اقرات الکبائر لابن حجر مکی رح اخرج الطبرانی عن حسین بن علی رضی اللہ
عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من فیکرت عنده فخطی الصلوۃ علی خطی
طریق المحبۃ وعن ابن ابی عاصم قال قال الا ان خبرکم بانجل الناس قالوا بلی یا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم قال من فیکرت عنده فلم یصل علی فذلک انجل الناس تنبہ عنہما ہو
صیح ہذہ الاحادیث لانی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ذکرہا فیہا وعید شریکہ دخول النار
وتکرار الدعا من جبریل البنی صلی اللہ علیہ وسلم بالعباد واسحق ومن البنی صلی اللہ علیہ
وسلم بالذل والوان والوصف بانجل بل یكون انجل الناس ویکلفہ وعید شریکہ حد
فاقتضی ان ذلک کبیرۃ لکن ہذا انما یتی علی القول الذی قال یجمع من الشافعیۃ والماتئ
والحنفیۃ والبخاریۃ والصحیحۃ علیہ صلی اللہ علیہ وسلم کما ذکرہ وصریح ہذہ الاحادیث انما قول عبارت
منقولہ سے معلوم ہوتا ہی کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نام نامی لیا جا
تا تو ابن عربی الکی وکریخی کے نزدیک درود واجب نہیں افسوس ہی کہ تراویح کے
یہاں پوری عبارت نقل کی گئی نہیں تو رہا سہا شبہ بھی دور ہو جاتا
احادیث مرویہ میں قطعی ہو جاتی عبارت متروکہ سے معلوم ہوتا ہی کہ اکثر
محدثین وضعا عدم وجوب کے قابل ہیں اور حدیث میں جو تارکین کے لیے

و عبدی اس وہی تارکین مراد ہیں جو بسبب عدم اعتنائے کے درود نہیں پڑھتے اور
 خود حرام و حیل و کدو میں مصروف رہتے ہیں اب اس عبارت کو نقل کیے
 دیتا ہوں و اما علی علیہ الاکثر من عدم الوجوب فہو مشکل مع ہذا الاحادیث صحیحہ
 اللہم الا ان یحیل الوعی فیہا علی مرتبہ الصلوۃ علی وجہ شیعہ بعد تعظیمہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کان تیرکما لا اشتغال بہو لعب محرم فہذا الہیات الاجتماعیۃ لا یجدان لقیال
 انہ صحت من القبح والاستہتار بحقہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ما قضی ان التارک حینئذ لما
 اقترن بکیرۃ مفستق فی تیغ اند لا معارضۃ بین ہذا الاحادیث و ما قالہ الایمۃ من
 عدم الوجوب بالکلیۃ اور قائلین عدم وجوب کی طرف سے طحاوی وغیرہ کا تودہ تودہ
 جواب پیش ہوتا آیا چنانچہ جن جواب اطلاع ناظرین کے لیے اس مقام پر لکھا جاتا
 ہوں پہلا جواب اگر درود واجب ہوتا تو یہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لیے
 خصوصاً اور امت کے لیے عموماً ظہر واجبات سے ٹھہرتا اور ایسا تو نہیں ہی
 دوسرا جواب وجوب کے تو کوئی صحابی یا تابعین یا تبع تابعین سے قائل نہیں بلکہ یہ
 محض قول مخترع معلوم ہوتا ہی تیسرا جواب جب جب آپ کا نام نامی لیا جاتا
 تو سلف صالح جو پیشوا ہی دین تھے درود نہیں پڑھتے تھے اور خطاب کے وقت بھی
 صرف یا رسول اللہ کہتے تھے اگر واجب ہوتا تو وہ بیشک اس سے منع کیے جاتے
 چوتھا جواب اگر واجب ہوتا تو مؤذن پر واجب ہوتا مگر مؤذن پر تو شرعاً ہرگز واجب
 نہیں ہوتا چنانچہ جواب در صورت وجوب کے نماز یا خارجین قاری پر درود پڑھنے کے
 لیے قرأت کا چھوڑنا واجب ہو جاتا لیکن ایسا تو نہیں ہی باقی رہی احادیث
 مرویہ اسکا جواب یہ ہی کہ سلب حدیث میں مبالغہ تاکید ہی اور ادن لوگون کے
 لیے ہی جو ترک صلوۃ کے عادی ہو گئے ہیں مسالک المحنف الی مشارع الصلوۃ
 فی النبی لمصطفیٰ میں ہی واجبات القائلون بعدم الوجوب بوجہ منہا انہا لو کانت

واجبہ کما ذکر لکان ہرہ من اظہر الواجبات ولنبیہ صلی اللہ علیہ آلہ وسلم ولا متہ ومنتہا نہ
 قول لا یفوت من ابن بن الصحابۃ والتابعین والتابعین ولا تابعیہم ولا یعرف قال بہ فہو قول مخترع
 ومنتہا ان المساف اصالح الذین ہم القدرۃ لم یکن احدہم کما ذکر النبی صلی اللہ علیہ
 وسلم یقرآن الصلوۃ علیہ بسمہ وہذا فی خطابہم للنبی صلی اللہ علیہ وسلم اکثر من ان ینکرہ
 کما نہم کما لو یقولون یا رسول اللہ مقتصرین علی ذلک فلو کانت الصلوۃ علیہ واجبہ
 عند ذلک لانکرم علیہم ترکہا ومنتہا نہ لو وجبت لوجبت علی الموزن فضلا ان یجب
 علیہا ومنتہا نہ لو وجبت لزم القاری کما ینکر اسمہ ان یصلی علیہ ویقطع لذلک
 قرارہ لیودی ہذا الوجوب سوا کما کان فی الصلوۃ او خارجا و معلوم انہ لو کان واجبا
 لکان الصحابۃ والتابعون اقوم بہ وشرع الی ادائہ وفیہ من المشقۃ وخرج بالاصح
 واجبا لوامس الی حدیث التی استدل بہا المشتون للوجوب بانہا خرجت مخرج المباحۃ
 فی تکیہ ذلک مطالبہ فی حق من اعتاد ترک الصلوۃ علیہ قال المختص بہ کہ نام نامی
 سنکراو اب درود و سلام سے محروم رہتے ہیں اور ترک گناہ کبیرہ ترک سلام
 و صلوۃ کے ہوتے ہیں اسکا خوف و مضایقہ نہیں جانتے مگر امر لغو و نزعی
 قیام میں جب تک کہ بہتہ مستعد رہتے ہیں بلکہ اوسکے ترک کو وعیت ترک صلوۃ
 و سلام سے بھی گویا نہایت بڑھکر جانتے ہیں حالانکہ ترک صلوۃ و سلام پر عید
 شدیدیارد ہی اور ترک قیام پر کچھ نہیں بلکہ فعل قیام میں اگر بہت نہی ثابت
 ہی جیسا کہ گزرا قول ہمیں کئی وجوہ سے اختلاف ہی میلہ اختلاف مجلس
 سیلا و میں جب نام نامی نہ پان پر آتا ہی درود و سلام پڑھا جاتا ہی بلکہ بعد
 اختتام بیشتر روایتوں کے بدون ذکر نام نامی کے بھی درود و سلام صحیحہ
 ہیں جہاں بعد بعض مجالس میں

عطر لاسم قسردہ الکترہم
 پڑھتے ہیں اور بعض محافل میں

يعرف شد ہی من صلوۃ و تسلیم

واجبہ کما ذکر لکان ہذہ من اظہر الواجبات ولنبیہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ولا متہ ومنتہا
قول لا یعرف من احد من الصحابۃ والتابعین ولا تابعیہم ولا یعرف قال بہ فوق قول مخترع
ومتہا ان السلف اصالح الذین ہم القدرۃ لم یکن احدہم کما ذکر النبی صلی اللہ علیہ
وسلم یقرن الصلوۃ علیہ باسمہ وہذا فی خطابہم للنبی صلی اللہ علیہ وسلم اکثر من ان یدکرہ
کانتہم کالو یقولون یا رسول اللہ مقتصرین علی ذلک فلو کانت الصلوۃ علیہ وجبۃ
عند ذکرہ لانکرہ علیہم ترکہا ومنہا انہ لو وجبت لوجبت علی المودن فضلا ان تجب
علیہا ومنہا انہا لو وجبت لزم القاری کما یدکر اسمہ ان یصلی علیہ ویقطع لذلک
قرارہ لیودی ہذا الوجوب سوا کما کان فی الصلوۃ او خارجا وعلوم انہ لو کان واجبا
لکان الصحابۃ والتابعون اقوم بہ وشرع الی ادائہ وفیہ من المشقۃ واخرج مالاً یخرج
واجبا لوامر اللہ حادیث الی استدل بہا المبتدئون للوجوب بانہا خرجت مخرج المباحۃ
فی تاکید ذلک طلبیہ فی حق من اعتاد ترک الصلوۃ علیہ قال الملخص بیکہ نام نامی
سنا کر ثواب درود و سلام سے محروم رہتے ہیں اور ترک بگناہ کبیرہ ترک سلام
و صلوۃ کے ہوتے ہیں اسکا خوف و مضایقہ نہیں جانتے مگر اہم لغو و تراعی
قیام میں جیست کمر بستہ مستعد رہتے ہیں بلکہ اوسکے ترک کو وعید ترک صلوۃ
و سلام سے بھی گویا نہایت بڑھکر جانتے ہیں حالانکہ ترک صلوۃ و سلام پر وعید
شدید اردہی اور ترک قیام پر کچھ نہیں بلکہ فعل قیام میں اگر بہت نہنی ثابت
ہی جیسا کہ گزارشہ قول ہمیں کہی وجوہ سے احتمال ہی پہلا احتمال مجلس
سیلا و میں جب نام نامی نہ پاں پر آتا ہی درود و سلام بڑھا جاتا ہی بلکہ بعد
اختتام بہتر روایتوں کے بدون ذکر نام نامی کے بھی درود و سلام بھیجتے
ہیں جیسا کہ بعض مجالس میں ہے

عطر لاسم بترہ الکترہ

پڑھتے ہیں اور بعض محافل میں

بعرن شد ہی من صلوۃ و تسلیم

دوسرے محل مدیدہ و دانستہ اس قدر غلط اظہاری نجاست ہے ۵
 رہت میگویم و بزوان نہ پسند و جزا ۵
 حرفت نارہت سرفون و ش امر بہت
 و دوسر اختلاف بھی لکھ چکا ہوں کہ اکثر علماء عدم وجوب کے قائل ہیں اب کہانت کی محاور
 ۵ باب وہ نہ سمجھے ہیں نہ سمجھنے میں ہیں ۵
 سے اور دل و نگو چونہ دی محکوز زبان اور

تیسرے اختلاف قائلین بالوجوب میں اختلاف ہی کہ اس صورت میں درود پڑھنا
 فرض میں ہی یا کفایہ البواللیث سمقندی کا مذہب یہ ہی کہ درود علی الکفایہ جب
 ہوتا ہی یعنی بعض کے فعل سے باقی لوگوں کے فمے سے وجوب ساقط ہو جاتا ہے
 مسالک الحنفیہ الی مشایخ المصطفیٰ علی النبی المصطفیٰ میں ہی اختلاف القائلین بالوجوب
 کما ذکرہ بل ہو علی العین فحیی علی کل فرد او الکفایۃ فاذا فعل فلک البعض سقط عن
 الباقین فالاکثرون علی الاول قال ابی الشانی البواللیث اسمقندی من الحنفیۃ
 اور اس مجلس میں تو قاری و سامع سب کے سب درود پڑھتے ہیں اگر بعض مجال
 کسی شخص نے نہ پڑھا تو دوسرے کے پڑھنے سے وجوب ساقط ہو جائیگا
 چوتھا اختلاف بعض کا یہ مذہب ہی کہ تمامی مجلس میں اگر نام نامی کمی یا
 لیا جائی ایک بار درود کافی ہی علیم کی قول ہی کہ جب مجلس خاصۃ ذکر سرور عالم
 صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے قرار پائے اس پوری مجلس کو مثل حالت احدہ کے
 سمجھنا چاہیے پھر ضرور نہیں کہ جب جب نام نامی زبان پر آئے درود واجب
 ہو جائی بلکہ اس صورت میں ایک مرتبہ درود پڑھنا کافی ہی ہاں اگر اس قسم
 کی مجلس ہو تو جب جب نام نامی زبان پر آئیگا درود واجب ہو جائیگا اور ظاہر ہی
 کہ مجلس میلاد صرف ذکر سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے انعقاد پاتی ہی پھر نہیں
 ایک مرتبہ درود پڑھنا کیونکہ کافی نہ سمجھا جائیگا مسالک الحنفیہ الی مشایخ المصطفیٰ
 علی النبی المصطفیٰ میں ہی فکر فی بعض شروح الہدایۃ انہ لو کریم اللہ فی مجلس واحد

یکھنیہ شمار و حد کو کرہمہ فی مجلس کفایہ ایضاً ان یصل علیہ علیہ علی الصبح و فرقہ علی فرقا
حسناً فقال من اذ قلنا البوجوب الصلوۃ کما ذکرنا ان یتمد المجلس و کان مجلس علم اور و ائہ
سنن ذکر الصلوۃ اذ ختم المجلس و ہا جزاء لان المجلس اذا کان معقوداً لکذا کان حالہ
واحدہ کالذکر المتکرر وان لم یکن المجلس کذلک فانی ارئی انہ کما ذکرنا یصل علیہ
وللاخص فی تاجیہ فلک اویس ذکرہ باقل من حق العاطل افسوس ہی کہ تم
گو گو لگو کسی مسئلے میں سو اسی دھوکہ بازی و افتر پردازی کے کچھ نہیں آتا

تا تو بدانی کہ چساکر دہ

حق تو یہ ہی کہ مجلس میلاد میں ابتدا سے آخر تک جب نام نامی آتا ہی درود
پڑھا جاتا ہی اگر کسی شخص نے درود نہ پڑھا تو دوسرے کے پڑھنے سے اسکے
ذمے کا وجوب ساقط ہو جاتا ہی قال امیر بالترک کیسا جاتا ہی کہ اس امر میں
اختلاف و تنزع واقع ہی جیسا کہ عالمین و مجوزین بھی تاویل و تحریف و تبدیل
کر کے فکر اثبات میں مہینے تو رفع اختلاف و دفع تنزع اس طور پر کر رہے ہیں رجوع
جانب آیات و نصوص و احادیث صحیحہ غیر منسوخہ و غیر ما ولہ کے کر کے حق و انصافاً
نہ تعصبا و اعتسافاً تصفیۃ اتفاق کر لینا قول اہل حق کی طرف سے ہمیشہ دلیل
لامعہ و برابرین ساطعہ پیش ہوتی آئی یہ منکرین نے ہجرت و شام و ہی اور فضول کوئی
کے اپنا طریقہ نہیں کھا دیکھو کہ اس سالہ قلب الاطمینان میں کس آیت و حدیث
سے مذہبیت مجلس قیام کی ثابت کی گئی ہی اس حوصلہ پر تو ضرورتاً کہ ہر دعویٰ
کے ثبوت کے لیے آیت و حدیث پیش کی جاتی ہاں حق مقتضای ہر دینی
تو یہ ہی کہ اس سالہ میں جس جس مقام پر آیہ و حدیث مذکور ہوئی ہی محض بے سمجھے
بو جھے نقل ہوئی ہی چنانچہ ہم نے ہر مقام پر مطلب صحیح لکھ کے حسب مناسبت مقام
تبیینہ کی ہی اور ہم نے مانا کہ کوئی آیت و حدیث گھڑ کے ابطال عمل مولد کے لیے

پیش ہوئی تو شاہ عبدالرحیم صاحب مولانا شاہ ولی اللہ صاحب مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب کی طرف سے کیا نذر پیش ہوگا یہ حضرات تو مجوزین سے ہیں ان تمام سلسلہ اولیاء اللہ میں ہی آپ کے سیدی والد قال کنت اصح فی ایام المولد طعاما صلی بالنبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فلم یفتح لی فی ستر من اسن شی صبح طعاما فلم اجد الاحصاء مقلیا فقسمتہ بین الناس فرأیتہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و بین یدہ ہندہ اجماع مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب فرماتے ہیں باقی مانہ مجاہدین شریف پس حالش اینست کہ تباریخ دوازدهم شهر ربیع الاول ہین کہ مردم موافق معمول سابق فرہم شدند و در خواندن درود مشغول گشتند و فقیرے آمد اولاً بعضے از احادیث فضائل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مذکور می شود و بعد از ان ذکر ولادت با سعادت و نذی از حال ضیاع و حلیہ شریف و بعضے از آثار کہ درین اوان بظہور آمد بمعرض بیان می آید پتر بہا حضرت طعام یا شیرینی فاختہ خواندہ تقسیم آن بجا حاضرین مجلس شد اب سچ سچ حقا و انصافانہ تعصباً و اعتسافاً کہو کہ ان حضرات سے اب تصدیق اتفاق کی کیا صورت ہی ہے

جو لوگ کہہ دیتے ہیں لا اقل دہر	کرتے نہیں جہ مہر عد و پر وہ قہر
پوشیدہ نہیں ہی پیش ہی مشہور	مرتا جو ہو گریسے اسے کیوں دیکھے زہر

قال جیسا کہ ماوردی اور ہاں ہی اذنا رعم فی شی فرد وہ الی اللہ و رسولہ اقول تنے اس آیت میں لفظی معنوی تحریف کی ہے فان تنازعتم فی شئ فردوه الی اللہ و رسولہ کہ رسولہ بنایا جہتا و کو بالکل اور دیا حالانکہ اگر قرآن حدیث میں کوئی امر نہین تو اوہین جہتا و چاہیے عالم التنزیل محلی السنہ حسین بن مسعود بخوسی میں ہو فرد وہ الی اللہ و رسولہ امی الی کتاب اللہ والی رسولہ مادام حیا و بعد وفاتہ الی سنتہ والوالی الکتاب السنہ و جہان جہا فان لم یوجد نبیلہ الاجہتا و

چلیست قرآن امی کلام حق شناس	رو نما می رب ناس آمل بد بناس
حرف حرفش رسالت در بر سخنی	محبوبی در حسینی در سخنی
لجبت باز بچہ آتش فہمیدہ	با خدوت گنجینہ سجیدہ
بس کرد بس گریہ بین تر قہیم	زین مویشی گشت اور اقش نیم
از سر درس ملا ہی باز آ	درد بستان لکے باز آ
مجلس ہو لو در بدعت لگو	نیست جز ذکر رسول اللہ در

اقوال فی مشکوٰۃ عن ابن عباس قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم الامر ثلاثہ امر بین
 سندہ فاتبہ وامر بین غیبیہ فاجتہدہ وامر اختلف فیہ فکملہ الی اللہ عزوجل رواہ
 احمد و امر اختلافی غیر ضروری ہیں جو مقتضای احتیاط ہو اوسے کرنا چاہیے
 اقول اس تقریر سے معلوم ہوتا ہے کہ تمنے امر بین رشتہ سے صریح چشم پوشی
 کر کے مجلس میلاد کو امر اختلف فیہ میں داخل سمجھا ہے اور یہ سمجھے کہ اوس سے
 وہی اشیاء مدہین جسکو خداوند عالم نے نہیں بتایا مثل قیامت و تشاہات
 قرآنی کے حدیث الی ثعلبہ میں ہی ہو سکتا عن اشیاء من غیر نسیان فلا یجوز
 عنہا طبعی میں ہی الاول ان لیس ہذا الحدیث بما ورد فی آخر الفصل الثالث فی
 حدیث الی ثعلبہ پھر یہ امر اختلف فیہ میں داخل نہیں ہے بلکہ امر بین رشتہ
 میں داخل ہے اور اگر ہم تسلیم بھی کریں تو مختاری چون درجہ کو کتب جابر سمجھیں گے
 اسلیکے کہ امر اختلف فیہ کو خدا ہی پر چھوڑنا چاہیے اوس میں چون درجہ کو کہاں داخل
 ہرگز مشتاق بی جا وہ شناسان دعا

قال اور امور محدث نے اصل میں عمل بے دلیل حرمین شریفین کا بعد قرون
 ثلثہ علی الخصوص اس زمانے میں کچھ حجت قطعیہ برابر ہیں شرعیہ سے نہیں تکرار
 اقول یہ تقریر تو صریح ہدیان معلوم ہوتی ہے مجلس میلاد نہ امور محدثہ سے ہے

شبہ اصل ہی نہ عمل حرمین برابین شرعیہ سے خارج ہی اگر کوئی حدیث صحیح عمل اہل
مدینہ کے خلاف پائی جائے تو حدیث صحیح پر عمل نہ کیا ہے اس لیے کہ جب اہل مدینہ
کے نزدیک اس حدیث کی اصلیت نہیں پائی گئی تو اس کے خلاف توارث ہوا
اس لیے کہ ممکن نہیں کہ جس مقدمے میں حدیث صحیح پائی گئی ہو دیدہ و دانستہ توارث
اوس کے خلاف ہو بلکہ اوس کے توارث سے معلوم ہوتا ہے کہ کوئی حدیث صحیح اپنے
عمل کے موافق اونکو ملی ہی اور اونکی حدیث کو غیر کی حدیث پر ترجیح ہی ملاحظہ حسین
بن ملا محمد امین نے دراسات اللیب بختاری مستند کتاب میں لکھا ہے ان عمل اہل
المدینۃ المقرستہ تیرک بلکہ حدیث الصحیح عند غیر ہم مطلقاً و عند اہل الکوفۃ بخصوۃ
علم علی ثنی ورد بخلاف الحدیث الصحیح عند غیر ہم لایستور الا بانتفاء اصل فلک عند ہم
والا لما وہم بالخلاف ومن لم یقبل ہذا الحدیث المعارض لعلمہم جب علیہ التمسک
وترک مخالفہ و وجد ذلک ان علمہم دلیل قوی علی وجود الحدیث الصحیح فی ذلک عن ہم
و حدیث ہم ترجیح علی حدیث غیر ہم عند ہنہدین الامامین و فی ہذا جواز الاعتقاد علی العلم الاجمالی
لوجود الدلیل الراجح وجد ان الدلیل المعارض بعینہ و ذلک مخصوص فی عمل
اہل المدینۃ المشرفۃ عندہما جبیل وجود دلیل معارض کے دلیل راجح کا علم اجمالی
قابل اعتماد ہی تو جب وقت حرمت انعقاد مجلس میلاد پر منکرین کے نزدیک کوئی
حدیث بائی نہ جاتی ہو تو حسب تصریح صاحب دراسات کے صرف عمل اہل مدینہ
طیبہ کے سنت کے لیے کیونکہ کافی و وافی نہ سمجھا جائے گا

و دست لہم کہ جی آ کہ بہ کارم زدہ اند

اور جب توارث مکہ و مدینہ کا ایک طور پر ہوا اور احادیث صحیحہ سے اسکا ثبوت بھی
پایا جاتا ہو تو وہ کیونکر بے اصل سمجھا جائیگا قال حنا بن علی قاری نے مرقاۃ
شرح مشکوٰۃ میں لکھا ہے وانما الطرطوسی الاجتماع لم یلہ انتم فی التراجع فیہ

وہیں نہ بدعت منکرہ قلب حمدہ اللہ ما فطنہ وقد ابتلی بہ اہل البحرین حتی فی لیلالی الختم یحصل
اجتماع من الرجال والنساء والصغار وابدیہ الا یحصل فی الحجۃ والکسوف والعید وتیرتب
علیہ الفضا والحدید انکرا الحدید ویستقبلوا النار ویستدبرون بیت الملک البجاری یقفون
علی منیۃ عبد النیران فی طیش المطاف حتی تضیق علی الطائفین المکان یشوشون علیہم
وعلی غیرہم من الذاکرین المصلین فی قراء القرآن فی ذلک الزمان فسال اللہ العفو والعافیۃ
والغفران واللہ استعان انتہی اقوال ملا علی قاری علی قول اگر قابل اعتبار و استناد ہی
تو انوکھا قول عمل مولد کے مقدمے میں کیوں نہیں مانتے جس سے جھگڑا ہی حکما تا ہی
سچاں اللہ کہیں انکو انکھ کھا جاتی ہی کہیں استناد انکی عبارت نقل کیا جاتی ہی

انکھ وہ کافر کہ قتل عام جسکی لک لدا | الب وہ روح افزا جسے مرے جلانا باج

قال ابن قیم نے اپنی کتاب تلذذ العادین لکھا ہی عمل اہل المدینۃ الذین محتج بہ
ماکان فی زمن الخلفاء الراشدین اما علم بعد موتہم وبعد الفضا عصر من ہام البصا
فلا فرق بینہ و بین عمل غیرہم و انتہ حکم بین الباس لا عمل بعد رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم و خلفاء انتہ یعنی وہ عمل مدینہ والونکا حجت ہی کہ جو خلفای راشدین کے
زمانہ میں تھا اور عمل اہل مدینہ کا بعد موت خلفای راشدین کے اور بعد گزرنے
عصر انکے جو مدینہ میں بھی صحابہ سے بس نہیں فرق ہی درمیان عمل انکے و عمل غیر
اہل مدینہ میں اور سنت حکم کرتی ہی لوگوں میں نہ عمل کسی کا بعد رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم و خلفای راشدین کے اقوال ہم اس مقدمے میں دراست تمہاری بہتر
کتاب کے عبارت نقل کر چکے ہیں فقہ کرام ملت قال قال العینی فی شرح صحیح
البخاری فی شرح قولہ علیہ السلام ان الایمان لیا زانی المدینہ کما تازر الحیۃ الی حجر یا
قال الداودی کان ہذا فی حیات النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم والقرون الذی کان علیہم
والذہبی یونہم خاصۃ لانہ کان الامیر متقیما وقال القرطبی غیۃ تنبیہ علی عمدۃ بہم و سلا تہم

من البدع وان علمهم حجة كما رواه مالک قلت هذا لما كان في زمن النبي صلى الله عليه وآله
 وسلم واختلفوا في الاشدين الى انقضاء القرون اثنان عشر مئة وهي متعون سنة واما بعد فقد
 اتفقت الاحوال في كثرة البدع خصوصا في زماننا هذا على ما لا يخفى اور كما عيني في شرح
 بخاری شریف بیچ شرح حدیث ان الدین لیا زرا الى المدينة کما تازر الحجة الى حجرها کے
 یعنی بیشک ایمان سمٹ آو یا طرف مدینہ کے جیسے کہ سمٹ آتا ہی سانب طرف
 اپنے سوراخ یعنی ہل کے داؤدی نے شرح بخاری میں تحت میں اس حدیث کے
 لکھا ہی کہ تھا یہ یعنی سمٹ آنا ایمان کا بیچ حیات نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور
 اون قرون میں کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اونیں اور اون لوگوں میں کہ تھے
 متصل اون کے خاص کے اس لیے کہ امر درست تھا رواج بدعت سے اور کیا
 قرطبی نے اہمیں تنبیہ ہی اور بدعت مذہب مدینہ والوں کے اور سلامتی اون کی
 بدعتوں سے اور اوپر اسکے کہ عمل اونکا حجت ہی کہا عینی نے بعد نقل اس
 قول قرطبی کے شرح مذکور میں کہ یہ سلامت مہنا اہل مدینہ کا بدعت سے نہ تھا اگر نہ تا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفای اشدرین میں گزرنے قرون ثلثہ تک اور
 وہ قرون ثلثہ نوے برس میں اور بعد ان قرون کے متغیر ہوئے احوال اور
 بہت ہوتیں وہاں بدعتیں خصوصا ہمارے زمانے میں اقوال جس طرح سنا
 ما محتاج کی طلب کے لیے اپنی بابی سے نکلتا ہی اور بچاوس میں داخل ہوتا ہی
 اس طرح ایمان مدینہ مطہیہ سے اطراف و اکناف عالم میں پھیلا اور سبب محبت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر مومن غم میں سے کار کھتا ہی اس امر میں کسی نہانے کی
 خصوصیت نہیں ہی قرن اول میں لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
 میں احکام سیکھنے جاتے تھے نہایت صحابہ تابعین متبع تابعین میں اقتدا کے لیے
 جاتے تھے بعد اوسکے زمانہ حال تک جو چل رہا ہی زیارت قبر طیف اور صلوٰۃ شریف

اور تبرک آثار شریف و آثار صحابہ کے لیے جاتے ہیں ارشاد الساری لشرح صحیح البخاری
 میں علامہ احمد بن محمد بن الخطیب المستطانی فرماتے ہیں ای ان اہل الامان
 المتعظم و تجتمع الی المدینۃ کما باز الرحیۃ الی حجر ہا اسی کما تنشر الرحیۃ من حجر ہا فی طلب
 ما تعیش بہ فاذا راعھا شئ حببت الی حجر ہا کذا لک الایمان انتشر من المدینۃ فکل من
 من نفسہ سائق الیہا المحبۃ فی ساکنہا صلوات اللہ وسلامہ علیہ وندہا شامل بحجج الاثر
 وازمنۃ صلی اللہ علیہ وسلم غلت علم منہ واما من الصحابۃ والتابعین من تابعہم فلاقت اور
 یہدیہم واما بعدہم فلزارة قبرہ النیف الصلوۃ فی مسجدہ الشریف والتبرک بجمہادہ
 آثارہ و آثار اصحابہ اس مقام پر سمجھنا چاہیے کہ سانپ سے تشبیہ صرف قدر و مقام
 میں ہی امر میں تشبیہ مقصود نہیں ہی طیبی میں ہی واصل ہندہ الداتہ شد فراراً
 وانضمام من غیر ما تشبہ بہا بحجوزہ المخری فان المماثلۃ کیفی نے اعتبار ہا بعض الامور
 پھر اگر ماننا ہندہ سے نہانہ حال مراد ہو تو سو اسی حرمین کے تمام سے دین کا محرم
 ہونا لازم نہیں آتا اس لیے کہ اگرچہ سانپ جب بانہی میں سمٹ آتا ہی تو سو ہی
 اوس بانہی کے کہیں نہیں ہوتا لیکن یہاں تمام لوازمات سے تشبیہ ہی تشبیہ
 کے لیے بیضرور ہی قال اور ملا علی قاری نے مرقاۃ شرح مشکوۃ میں لکھا ہی لو ادک
 الاولون بانہی الیہ الآخرون کما علیہ اہل ہاننا الغافلون سیکو بجزئۃ المجاورۃ فی
 اکثر من الشرفین من شیوع الظلم وکثرت البہل وقلۃ العلم وظہور السکرات وفساد البیع
 وایات واکل الحرام و شہات یعنی اگر باتے پہلے پچھلو نکا جس پر ہمارے زمانے
 کے غافل لوگ ہیں تو حکم کرنے ساتھ حرام ہونے کی مجاورت حرمین شریفین کے
 بسبب شائع ہونے ظلم اور کثرت بہل و قلت علم و ظاہر ہونے بری باتوں
 و فاش ہونے بدعات و سیئات اور اکل حرام اور شہات کے اقوال
 فی الواقع بعض بعض احیان میں وہابیوں نے مکہ معظمہ و مدینہ طیبہ میں طرح طرح کے

مفسدے پر پائے گئے تھے کہ خداوند عالم نے اپنے فضل و کرم سے او کو مخدول و منکوب کیا
چنانچہ ابن عجمہ الوہاب بنجدی وغیرہ کی تھوڑی سی کیفیت لکھ چکا ہوں اگرچہ اس کی
یاد وہی بین عتاب کا خوف تھا پر کیا کروں مجبور ہوں ۵

ترجمہ میں کبھی نظر و نہیں دیکھ سکتے دلیل | | | | |
چچوڑ دین حسن پرستی کا چو لپکا آنکھیں

قال علاؤہ اون سب کے حال بستی بحمد اسماء الزاہلی حریرین علماء کبار و با کمال ایمان ہی جو چکا
دیکھنے لے یا دریافت کر لے حالانکہ سب جانتے ہیں کہ علم و سبط البیہی و منجھ و مرزی بحمد کے ہی فی الموطا
عن عبد اللہ بن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم را بخا الشوارب احنار الحلی یعنی وہ بیت ہی عبد اللہ بن
عمر سے کہ با تحقیق فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وسطے پست کرنے و منجھ و مرز کر کے ڈاڑھی کے
وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غالفوا المشکین و فروا الحلی و خفوا الشوارب و عن زید
بن ارقم قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من لم یأخذ من شارب فلیس منا اخرجہ
الترمذی صحیح النسائی و در خرابی اسماء الزاہلی برائی نیچے لٹکانی زیر جامہ کے
ملاحظہ فرمائیے ہی عن ابی سعید بن الحدادی رضی اللہ عنہ قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم
یقول انزلة المؤمن الى الضفاف ساقیه لاجنح علیہ فیامینہ و یمن الکعبین یا سفل
ذلک ففی النار قال ذلک ثلاث مرآت و کتابہ اجر عن افریق الکبارین اسماء
ازار اور او کے تطویل کو گناہ کبیرہ لکھا ہی اس لیے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے جو سفل ہو کعبین کے وہ آتش و فزع میں ہو گا اور یہ و عن رشیدیہ
و قول و فزع کے کبیرہ ہونے پر دال ہی اقول تمنی ابی عمر میں ترجیح کیا
نہ تھمیں زیارت نصیب ہوئی نہ ہوگی بھر تھمیں حریمین شریفین زاد ہما اللہ تعالیٰ
شرفا و تعظیما کے احوال سے یاد ہاں کے علما کی کیفیت سے کیا اطلاع ہے و چچے
بھائے ایسے بزرگان دین کو ترک گناہ کبیرہ یا جہنمی کہنے سے کیا فائدہ ۵
صاحب ہرزہ بن سے ہر ایک کو گلہ ہی | | | | |
میں جو نہایتا ہوں میرا ہی حوصلہ ہی

علماء کبریٰ حرمین کے اتفاقاً کیا کہنا ڈاڑھی نیچی باجمہ مخنون سے اونچا عبا عی بی
 در بر عامہ حجازی بر سر چشم بدور نمازی حسب ترتیب تجد گزار پہلے درجے کے متقی
 بر سر نگار اگر تھے ان بزرگوار کو نہیں دیکھا ہی تو بعض بعض ہندوستانی جو عربی باجمہ
 پہنے تھیں او کو ٹوٹل لو طرفہ یہی کہ سہال از ارغوانا غیر مشرور نہیں حضرت ابو بکر صدیق
 رضی اللہ عنہ کا باجمہ نیچا ہوتا تھا پھر نوبت اللہ انکی شان میں بھی جو کچھ جان بویان از با
 کر لو افسوس ہی کم زواج برین اقرات الکبا ئر کی عبارت نقل کرنے میں بڑی خیانت کا
 ارتکاب ہوا اب ہم زواج سے اوس حدیث کو لکھتے ہیں ایضاً من جر ثوبہ خیلار لم یظن
 الیہ یوم القیامہ فقال ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ رسول اللہ ان ازاری میترخی الا القاہڈ
 فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انک لس من لفعیہ خیلار اور صحیح بخاری میں حدیث
 ابو بکر صدیق کے باب میں جر از ارہ من غیر خیلار میں مذکور ہی اور زواج برین کبیرہ العہ
 ہو کر عجیب میں ہی حدیث جر از ارہ مذکور ہی حضرت ابن عمر کی حدیث میں بطور کھبار
 کے مذکور ہی من جر از ارہ لایر یذکرک اللہ المخیلۃ فان اللہ لا یظن الیہ یوم القیامہ چنانچہ
 حدیث زواج برین ہی اور بعض احادیث میں جو بطور اطلاق کے ہی مافضل العبدین من
 الا از افعی لنا وہ اپنے اطلاق پر نہیں بلکہ وہ بھی خیلار کی قید پر محمول ہی چنانچہ ارشاد
 ساری میں صلا لکھا ہی خیر اگر ہم سہال از ار کو تسلیم کر لیں تو وہ خواہ مخواہ تکبر ہی
 ہو گا اور وہ چار چار مرتبہ گناہ کبیرہ مستحق عذاب جہنم ٹھہرائے جائینگے اور کا علم و
 فضل نہ ہر اتفاقاً مجاورت حرمین شریفین مقتضی اس امر کا تھا کہ اونکے ساتھ ادب کا اسلوب
 ہوتا اور تمسک کت لسان کی جاتی نہ اوسکے بدلے اقرار و ازبان و زبان و ازبان

خون صاحب نظر ان ریختی امی کہ جہنم	خون اینان کہ روا داشت کہ صید حرم اند
-----------------------------------	--------------------------------------

قال ہر گاہ حال حرمین کا بقرون ثلاثہ متغیر و ملوث بعبادت ہو کر قابل تمسک نہ ہو
 پھر بکس طرح لائق ستودہ اعتبار تصور کیا جاوے ایسے امجد میں حال و قال و فعل کسی

دوسرے کا قول چشم بدور کسی شستہ تفریحی بجان اللہ و مجد سبحان اللہ مجد
شاید یہ اردو ہی منلی مختار ہے ہی حصے میں آئی ہی ہے

صحرا بیان پورب کیا جانتے ہیں سکھو | امی مصحفی ہدایہی انداز اس زبان کا

ہاں صاحب محل حرمین تو بیشک قابل تمسک احتجاج ہی اس مقبرے میں اس
کی عبارت منقولہ دیکھ لو قال سوامی اسکے یہ عمل کچھ ہالی و عائد حرمین کا ایجاد کیا ہوا
بھی تو نہیں جو کچھ استدلال کیا جاوے موجود محدث اسکا ایک بار شاہ اربل ملک شام کا
بعد چھ سو چار ہجری کے ہی وہ بسبب از کتاب ہر اف و ملا ہی غنا و قرض غیرہ خود
قابل سند نہیں تو شہی محدث اسکی کہ محض بے اصل شری ہی کب قابل تمسک ہی
اقول اگر یہ عمل ہالی حرمین کانکا لائین ہی تو یہ کہو کہ حضرت ابن عباس کون
تھے اور کہاں کے رہنے والے تھے شاہ اربل تو ہرگز اسکا موجود نہیں ہو سکتا
البتہ سلطان نے اسے رونق دی تھی اس لحاظ سے اگر اسے موجود کہتے ہوں تو
کہتے ہوں یہی حال غار تراویح کا ہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ اسکے موجود نہیں ہیں البتہ
اجتماع ناس الزام حضرت سے ہوا اور تاریخ بن خلیکان میں سلطان کی بڑی شہی
تقریفیں لکھیں ہیں دیدہ و دانستہ ایسے شخص کو گالیان میں بیجا ہے

تم جو غصہ ہو تو غصہ میرے سر آنکھوں پر | پر بشر طیکہ نہو جہل مرکب او سین

قال اور سیکڑن آدمی حرمین بھی اس عمل کو بے اصل جانتے ہیں اور محل حرمین
لائے اقول حرمین کا کوئی شخص اسکو نہ مل نہیں سمجھتا سیکڑن کا تو کیا ڈاکٹر
دو چار آدمیوں کا نام بتاوا اگر شکوہ و زیارت نصیب نہوی اور نہ آئندہ امید ہو
تو فتاویٰ ہالیان حرمین کا دیکھو اور وہ بھی ہاتھ میں یا سمجھ میں نہ آئے تو اپنے
زمرے کے لوگوں سے پوچھ لو اسی انکار کی بدولت انکی تفریح ہی ہی ہے
سارک مقام سے نکالے گئے ہیں ہندوستان کو خالی اگر البتہ وہ اپنے مکانات کا اظہار کریں گے

سواد ہند خاطر خواہ باشد بی کمالان | نماید خانہ تارکیت و شن چشم عریان ا

قال علاوہ برین اگر فرض کیا جائے کہ کسی عوارض سے اسباب سے حسن الخیر ہو کہ
 مباح ہو اتواصر اور اہتمام و اعتقاد عوام سے کہ مانند سنت امر تاکید ہی کے جانتے
 ہیں کسی طرح قابل عمل نہ ہو اس واسطے کہ جس مباح پر اہتمام و اصرار ایسا ہو اور عوام
 اس کو سنت جانیں نہ لائق ترک اور مکروہ ہی اور یہ اہتمام و اعتقاد بالکل اس
 عمل قایم مولدین پایا جاتا ہی پس ترک اس کا ضروری ہوا **اقول** یہاں کچھ
 ضرورت فرض فاض و لحاظ عوارض کی نہیں ہی ذکر سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 و درود خوانی حسن لذت ہی آسمین ہرگز قبح نہیں پایا جاتا اور عمل مولد چونکہ فی
 سنت حکمیہ ہی اگر کسی نے اسے سنت سمجھا تو کیا برا کیا اللہ قابل ملامت نہ شخص
 ہی جو اس سنت کو بدعت سمجھے **قال** چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں مرقوم ہی و ما
 یفعل عقب الصلوٰۃ مکروہ لان السہال یعتقدونہا سنتا و وجہ وکل مباح یوۃ
 الیہ فو مکروہ کذا فی الزاہدی انتہی **اقول** یہاں اس عبارت کا نقل کرنا محض
 نے سود ہی اس لیے کہ مجلس مولود کو لا اقل ہم سنتہ حکمیہ کہتے ہیں پھر سنت
 سمجھنے سے مکروہ نہیں ہو سکتی **قال** اور صاحب مجالس الابراہیم مجلس پچاسویں
 میں بعد اثبات کراہت بدعت مصافحہ و معانقہ عیدین کے یوں ارقام
 کرتے ہیں کہ عیینہ اس عمل پر صادق ہی فلنکدرہ قولہ لولم یصح الفقہاء کراہتہا
 بل كانت مباحۃ فی نفسها حکمہا فی ہذا الزمان بکراہتہا اذ واطب علیہا الناس
 و اعتقدوا بالسنۃ لازمتہ بحیث لا یخبرون ترکہا حتی وصل الیہا من بعض من
 بالعلم انہ قال ہی من شعائر الاسلام فکیف یتراکما من کان من اہل الزمان فانظروا
 یا اہل الانصاف اذا کان اعتقاد الخواص کذا فاعتقاد العوام فاذا یکون کل
 مباح یوۃ الی ہذا فو مکروہ حتی افتی بعض الفقہاء حین شاع صوم ایام البیض

فی زمانہ بکراہت لکھا کہ الی اعتقاد الواجب مع ان صوم ایام البیض محبت و ورد فیہا
 کثیر فما ظنک بالمباح و ما ظنک بالمکروه و لیس هذا الا الفتنة التي قال فیہا ابن
 مسعود و کیف اقم اذا اتک الفتنة ینزم فیہا الکبیر و ینشأ فیہا الصغیر یجری علی النہ
 بدعت یخمد و نہایت استہ اذا غیرت قبل غیرت استہ و نہایت استہ قول عبارت
 منقولہ اس مقام پر کہ مفید نہیں ہو سکتی اس لیے کہ یہ مجلس تو فی نفسہ سنت حکم
 میں داخل ہی ہے اگر کسی نے اسے سنت حکم سمجھا تو کیا برا کیا قال یعنی ابتدای
 ایجاد عمل بذال یعنی چھ سو چار ہجری سے آج تک اختلاف واقع ہی کہ میباح ہی
 یا بدعت اقول اصل تو یہ ہی کہ ابتدای اس عمل کی سنہ ہجری نہیں ہی بلکہ
 قرن اول ہی کہ اس قال و عند الفقہاء مصحح و محقق ہی کہ جب تردد و اختلاف کسی
 کے بدعت و سنت ہونے میں ہو یعنی بعض اس کو بدعت و بعض سنت کہیں وہ واجب
 التکرر ہی پس وہ شی کہ جسکی بدعت و میباح ہونے میں تردد ہی وہ بدعت اولی واجب
 التکرر و مکروه ہی و ما ہو واجب التکرر فادناہ مکروه و قال الشیخ ابن الہمام فی
 فتح القدیر ما تردد بین السنۃ و البدعۃ فترکہ لازم لان ترک البدعۃ لازم و ادراک السنۃ
 غیر لازم انتہی قول فسوس ہی کہ سنہ فقہا کا مطلب سمجھا ہی نہیں وہ کچھ کہتے
 ہیں تم کچھ سمجھتے ہو حضرت سلامت فقہا یہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی فعل بطور سنن
 ادا کیا جائی تو اس میں بدعت مذمومہ کا ارتکاب لازم آئے اسی صورت میں سنت
 کو ترک کرنا جائز ہے مثلاً جب سجدے میں بدون قلب حصاة کے پیشانی
 بوجہ سنت نہ ٹکمتی ہو وہاں قلب حصاة نہ چاہیے گو اس سے ایک سنت کا
 ترک لازم آتا ہو اس عبارت سے فقہا کا یہ مطلب نہیں ہی کہ جسے بعض سنت
 و بعض بدعت کہتے ہوں وہ واجب التکرر ہی قال و قام الامام غیر
 الاغندی فی الطریقۃ المحمدیۃ ان الفقہاء قالوا اذا تردد فی شیء بین کونہ سنۃ

او بدعتہ فترکہ لازم انتہی **اقول** مجھے معلوم نہیں کہ عیسے کون شخص ہی تھا رام
 ہو تو ہو میں تو اسے امام بھی نہیں کہتا طریقہ محمدیہ کا مصنف بھی نہیں کہتا اور
 اس عبارت کا مطلب جو کچھ تم سمجھے ہو اس سے صحیح کچھ نہیں کہتا **قال ابن الحاج**
 فی کتابہ مسمی بالمداخل من جملة ما احدثه من البدع مع اعتقادہم ان ذلک من الکبر
 العبادات واطهار الشعائر یا يفعلونه فی شهر الرزح الاول من المولد وقد احتوی
 ذلک علی بدع ومحرمات انتہی **اقول** حصار مدخل کی اس عبارت سے نفس مجلس
 میلاد کا انکار مفہوم نہیں ہوتا ہی ہاں جو مجلس کہ محتوی بدعات و محرمات ہو تو
 حصار مدخل نے کلام کیا ہی علامہ سیوطی فرماتے ہیں قد تکلم الامام ابو عبد اللہ بن
 الحاج فی کتابہ المدخل علی عمل المولد واصلہ بح ما کان فیہ من اظہار شعائر
 وشکروہم ما احتوی علیہ من محرمات منکرات اگر اچھا نا مجلس میلاد میں منکرات کا
 ارتکاب ہوتا ہو تو نفس مجلس موعود منہ نہیں ہو سکتی بلکہ اس وقت ایسی تدبیر
 چاہیے جس سے منکرات چھوٹ جائیں مثلاً اگر قبر پر منکرات ہوتی ہوں یا جنازہ
 کے ساتھ لوحہ کنوالی عورتیں ہوں تو اس سے زیارت قبور یا اتباع جنت راہ
 چھوٹنا نہ چاہیے بلکہ افعال منہی عنہ کے چھوٹنے کی تدبیر چاہیے رد المحتار میں
 ہی قال ابن حجر فی فتاواہ ولا یشترک لما یحصل عندہا من منکرات المفاسد
 لان القربات لا یشترک لکل بل علی الانسان فعلہا وانکار البدع بل
 از الہما ان امکن اہ قلت یؤیدہ ما مر عنہم ترک اتباع الجنازة وانکان
 معہا نساء ذنا نحات **قال** قال تاج الدین الفاکہانی فی رسالۃ لا اعلم بہذا
 المولد صلا فی کتابہ لا سنۃ ولا ینقل عملہ عن احاد من العلماء الایمۃ الذین
 ہم القدوة فی الدین المتسکون بانثار المقتدین بل ہو بدعتہ احد شہا البطالون
 وشہوة نفس اعتنی بہا الا کالون انتہی **اقول** تاج الدین فاکہانی کا جواب

علامہ جلال الدین سیوطی نے تشریح لکھا ہے ہم اسکی تھوڑی سی عبارت لکھا چاہتے ہیں
 قال المکتب المریب لا أعلم لهذا المولد صلانی کتابی لاسنۃ قال المجیب لمصیب یقال
 علیہ فی العلم لا یلزم منه نفی الوجود وقد استخرج له امام الحنفی ابو الفضل بن حجر صلاۃ اللہ علیہ
 و استخرجت له انا اسلا ثانیاً و سیاقی ذکر بما بعد هذا قال المکتب المریب لا ینقل علم من
 احد من علماء الامۃ الذین ہم القدوة فی الدین بل ہو بدعتہ احد ثما ابطالون قال
 المجیب لمصیب قد تقدم انه احد ثما مک ادل عالم وقصد به التقرب الى الله عز وجل وخصه
 العلماء و الصالحون من غیر نیک و ارقضاه بن وحید و صنف له من اجله کتابا بقولاء علماء
 متدنیون رضوه و اقروه و لم ینکروه یعنی اگر کسی کو عمل مولود کے لیے اصل غلی ہو تو اس
 یلزم نہیں آتا کہ اسکے لیے اصل ہی ہو علامہ ابن حجر و خود علامہ سیوطی نے اسکے لیے
 مہول کا استخراج کیا ہے اور ثبوتی عادل عالم بادشاہ نے اس مجلس کو رونق دیا ہے
 جس میں صد ہا علماء و صلحا شریک تھے کسی نے اسکا انکار نہ کیا اور حافظ بن وحید نے اسے
 پسند کیا اور خود مولود کی ایک کتاب لکھی قال ہر گاہ ایمہ علماء و محققین فضلا
 و سطور لکھتے ہیں تو قول ایک شخص مہول متاخر برزخی کا کہ سوای اس کراشم کے
 اور کہیں سے پایا نہیں جاتا ہے کب محققین اہل الدیانت والا بصار اعتبار سے
 ہیں اقول علامہ جعفر برزخی ہرگز مہول نہیں ہیں فتح العیلم الستار النجی میں ہے
 جعفر وہو اسم مؤلف هذه القصصه و هو حسن بن عبد الکرم الشافعی المدنی من آل
 البرزخی ای کا تن نسبتہ لبرزخہ قریۃ من اعمال شہر و زمر من سواد العراق شاہا بشاہ
 من النبی صلی اللہ علیہ وسلم السید عیسی البرزخی و لا یسجد بالکرامۃ و ہوا نہ قصر علیہ خیر من
 سقف المسجد فاخذ جذا فی قصید و موطہ ہو و خواہ السید موسی حتی استطال و رکب
 علی الجدار من الطرف للطرف بعد ان کان قاصرا بینما قیل لہ الی الآن یتربک و ینزل
 و فی برزخہ من اہل یتیم جم معظون مقدمون الی الآن نسبتہ و فتاہ و نظر بل من

اولاد موسیٰ و عیسیٰ لم اجد نقلاً انتہی مختصر اچھے ایسے شخص کو مجبول کہنا بڑی حالت ہی ہے

ہر ایک بات یہ کہتے ہو تم کہ تو کیا ہی | | تمہیں کہو کہ یہ انداز گفتگو کیا ہی

قال البرزنجی وقد استحسن القیام عند ذکر مولدہ اشرف ائمتہ ذو وراۃ ورویہ فتح

العلیم الستار المنجی میں ہی منہم الامام تقی الدین اسکی بھر اگر تم احسن کا فاعل سمجھے

ہوے تو شاید سمجھتے کہ برزنجی احسان قیام کی نسبت ائمہ دین کی طرف کرتے

ہیں علامہ برزنجی کی مجبولیت کو ہمیں کیا دخل وہ حضرت اہ بیتار و غنیمت ہی ہے

میر کو کیوں نہ مغتنم جانیں | | ہو قوفون میں یہ کیا ہی یہ

و کچھ امام ابو شامہ امام نووی و علامہ تقی الدین اسکی و امام ابو ذر عمہ و علامہ ابن

حجر و علامہ مد القی و علامہ ابو ذریا یحییٰ الصرصری عنہما قاع البدعت محمد بن یوسف

شامی صاحب انسان العیون و امام برزنجی صاحب فتح اللہ العلیم المنجی و عثمان

حسین و میاطی شافعی و عبد اللہ بن محمد المرغنی حنفی و حسین بن ابراہیم مفتی مالکی

و محمد عمر بن ابی بکر مفتی شافعی و محمد بن یحییٰ مفتی حنبلی و عبد اللہ بن شیخ عبد الرحمن

سراج محدث و مفتی محمد جلال محمد بن دحلان صاحب سیرت نبویہ و غیرہم

احسان قیام کے قائل ہیں یا نہیں بھر جب ایسے محدثین و اکابر دین احسان

کے قائل ہوں وہابیوں کے انکار سے کیا ہوتا ہی ہے

دریابہ حال بختہ پیچ خام | | پس سخن کوتاہ باید و اسلام

قال و سواہی اوسکے برزنجی وقد استحسن القیام عند ذکر مولدہ اشرف ائمتہ لکھتے

ہیں پس مستحسن جاننا متاخرین کا کسی شی محدث کو یا عمل اوسکا باعث قبولیت

و حجت و خوبی اوسکی نہیں ہی کہ بدعت سے ٹکڑے تحت السنن داخل ہوا اور

متبعین کتاب و سنت اوسکا انکار و رد نہ کریں اور ایسے ہی احسان کو صاحب

بحر الرائق نے بدعت کی تعریف میں اعتبار کیا ہی ہے جیسا کہ حال مفصل لکھ چکے

اقول سب غلط ہی اس ستم خان کے باب میں جلیف صحیح وارد ہی مارا مسلمان
 حسنا فو عند اللہ حسن میں سن سنہ حسنہ فلہ اجر ما واجر من عمل بہا قال اللہ تعالیٰ
 ہدایت متوفیق فرمائے مجھ و کمال کردار ہمیشہ ہر نامیہ اپنی ضیا و اتباع رسول مصطفیٰ
 صلی اللہ علیہ وسلم میں رکھے علی الخصوص اس ایام فرمانہ ہدایت میں اس لیے کہ اب عجب قوت
 پر فتنہ آیا ہی کہ جہلا بھی شکل علماء و وضع فضلا کی اختیار کر کے مسائل غلط بیان
 کرتے ہیں اور لوگوں کو بھکاتے ہیں اور دوا کی سائلے چھوٹے چھوٹے اردو کے
 پڑھ کر اپنے کو عالم لاثانی کہلاتے ہیں اور اپنے لشکر میں رہتے ہیں اور اگر کوئی
 ان کے علم و کیفیت استدلال کی بیان کرتا ہی نہایت غضب میں اگر دشنام دیتے ہیں
 و سخت کلامی کرتے ہیں حالانکہ یہی ثبوت قومی و دلیل میں ان کی جہل و نادانی
 کی ہی اور اپنے کو بے فائدہ بحیثیت جہالت معرکہ تحریر و تقریر میں بمقابلہ
 علماء کاملین و کلامی مدققین کے ڈاکٹر ذلیل و خوار کرتے ہیں اور اپنے موافق
 جہل و نقص عقل و ہوا سی نفسانی کے جو جو جہین آتا ہی موندہ سے نکالتے ہیں اور
 جو کچھ یہودی و مقتضای سخافت ہوتا ہی اسے بخوف لکھ دلاتے ہیں اور اس کے
 انجام و نتیجہ کو کہ دل و دنیا و عقبی و خرابی اولی و آخری ہی کچھ نہیں سوچتے اقول
 قصور معاف یہ سب آپ اپنی تعریف فرما رہے ہیں اپنی اوکھی نے محاورہ تحریر یہ
 دیکھے اور مولوی کرامت علی صاحب کی شمسہ تقریر دیکھے اپنا سوال جواب لانا دیکھے
 اور کجا جواب علما نہ دیکھے اپنی زبان درازی دیکھے ان کی است پڑنی دیکھے

اسد اس جفا پر تو ان سے فحالی | اس پر شیر شاہش رحمت خدا کی

قال اس قسم کے لوگ مجھ کو سفر حضر میں بہت ملے از انجلا کیا قصار و دو جوان
 وے حمیت نے جو ظاہر میں دوست قدیم سلیم و علیم تھا اور اکثر استفادہ و توفیق
 مسائل جناب بطلب مولانا جس احمد صاحب قاضی پوری سے کیا کرتا تھا

صحیبت جاہلیت باظہار قابلیت ایک قرینہ الشریعہ میں مولانا موصوف سے
مقابل ہوا قول تھا اس سفر خرمیکے سے سسرال کو جانا سسرال سے میکے کو
آٹھ بی بی بی پور سے میان پور و میان پور سے بی بی پور آئے گئے بڑی
منزل داری وہ بھی ڈولی میں بیٹھے چار کے کا نہ جے چڑھے اس اثنا میں کسی لہجے
سے سابقہ پڑ گیا ہو گا اسکے مقابلے میں چوڑی بھول گئے ہونگے ہاتھ پاؤں
بھول گئے ہونگے واہری غیرت اوس قدر طوں دیا نہ سمجھے کہ جاہلوں کے مناظر
بھی درج رسائل ہوتے ہیں یہ

گزار بسیطہ عالم خرد شود معدوم | بخود گمان بود و بچہ کس کہ بی ہنرم

قال اور روبروی بعض القضاة والفتاات کہنے لگا کہ جو ام سچھ سو بھری ہین
جاری ہوا وہ ہرگز بدعت نہیں کیونکہ وہ زمانہ خیر تھا تب مولانا نے کہا کہ بتائیے
سن چھ سو بھری کنکارانہ اور کون قرن تھا جواب اسکو زمانہ خیر فرماتے ہیں
آیا وہ زمانہ صحابہ کا تھا یا تابعین یا تبع تابعین کا یا کسی امام مجتہد کا اور وہ امر
بے اصل بدعت کیون نہیں ہی بھر بعض مجوزین و متاخرین کا اوسنے نام لیا
تب مولانا نے اوکا نشان و زمانہ و نشین و فوات و تولد پوچھے تب بہت گھبرا
و خضیف ہوا تھوڑی دیر کے بعد پھر کہنے لگا کہ فرمائیے جو لوگ سن چھ سو بھری
و سی سب آپ سے اچھے تھے یا برے تب مولانا نے قل و دل یوں فرمایا کہ
مجھے ہر زمانہ میں اچھے برے ہوتے آتے ہیں اور اب بھی مجھے بہت اچھے
اور بعض برے ہیں کوئی اس اچھے و برے کا فعل حجت شرعیہ نہیں ہی ہوتی
بعض القضاة والفتاات نے اوسکو پوچھا کہ جواب ہوا یا نہیں اوسنے اقرار و تسلیم کیا کہ
جواب یا صواب ہی ہی بھر بعض القضاة نے اوسکو پوچھا کہ اب سب کو کچھ اعتراض کا
یا نہیں کہا کچھ نہیں ہیں تو ایک دیکر جاہل ہوں اتنی سنی سنائی تھی اور کیا جاہلوں بھر

بسیار پیشانی کے غصے میں اگرچہ مقتضای جہل و نادانی تھا کہا اور ملانا نے
ساتھ نعوذ ولا حول کے اعراض موافق اس آید کریمہ کے کیا خدا العفو و امر بالعرف و
عز الجالین اقول یہ تو ارشاد ہو کہ بعض القضاة والفتاة تھیں

خرقائے شنیدہ بودم من	سے جو پورے قاضی تھے نہیں ہیں
ہند میں تو اب قضاہی قاضی ہیں	قاضی خسارہ دیدہ بودم من
عموماً بالقضایا لخصوصاً	قضاۃ زمانہ صار و لخصوصاً

مجھے ایسا معلوم ہوتا ہی کہ پہلے تھے کہا ہو گا کہ سن چھ سو سے لوگ ضلالت
و گمراہی میں ہیں اوسکے جواب میں اوسنے کہا ہو گا کہ وہ زمانہ خیر تھا
اگر در ہر دو جانب جاہلانہ

قال اور ایسے سالے جس میں مضامین ایسی تھیں کہ سب تبرا و اعتراض لوج پھر پھر تھے
بہت نظر آئے از بخلا اندون ایک سالہ سنی اطمینان القلوب کہ حقیقت میں
جہل اسلوب مشوش القلوب ہی نظر آیا دیکھا چاہیے کہ کس قدر اوس میں سسطہ و اہی
و لغویات سمجھتے ہیں اور سرسری جہل و تبرا و سباب و اہی تباہی باتیں اوس میں لکھی ہیں
اوسکے صریح اوسکے مولف کی جہل و ناہمی و نادانی ظاہر ہی اگرچہ قابل ذکر و بیان
نہیں لیکن بعض بعض اوسکے مفوات و تظہیات سے ہم آگاہ کر دیتے ہیں تاکہ کم علم و
سیدھے مسلمان لوگ اوس کو جان پہچان کر چتے رہیں اور اوسکے تحریفات و خرافات
و ناولات علیلا سے ہوشیار رہیں اقول اطمینان القلوب ایک سالہ ہی نہایت سے
آہستہ تہذیب سے ایستہ نہ کہیں اوس میں تبرا ہی نہ لہن ہی نہ طعن ہی اوسکا مصنف
کہیں محتقانہ کلام کرتا ہی کہیں منصفانہ گفتگو کرتا ہی کہیں جب قومی سے چھ
سمجھتا ہی کہیں اپنے دل کا صدمہ کھاتا ہی ایسے شخص کی نسبت غیر مذہب و غیر شرع ہے
عزبان کھولنے مجید زبان کیا ہے

اس شرط سے بڑے بڑے ایمان دار نے ایمان ہوئے جاتے ہیں مشائخِ نجد
میں تو عموماً یہ شرط نہیں پائی جاتی ایک صاحب اپنے چھند میں فرماتے ہیں ۵

گویا حضرت آمنہ کا ہی خصوصاً	ہو وین تعظیماً کھڑے سب غلام
اور حضرت کا یہ ہی وقت ظہور	

مگر الحمد للہ کہ اہل سنت و جماعت میں یہ شرط باعتراف و با بیانی جاتی ہی ۵

واللہ قد شہد العبد والفضلہ	والفضل ما شہرت بہ الاعداء
----------------------------	---------------------------

اور امام مالک کا قصہ اور قاضی عیاض کی عبارت ہمارے دعا کو مفید ہی بیشک وقتِ ذکر
مبارک سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے خضوع و خشوع و سکون چاہیے آپ کے خصوصاً جس طرح
ادب کرتے تھے اسی طور پر ذکر کے وقت ہو دے ہونا چاہیے ایسے وقت میں کھڑے نہ ہوں بلکہ بالی
طور پر بیٹھنا مشعلہ ازسی کرنا فقہ اور نا عبت ہاتھ پاؤں ہلانا اور دھڑکھینا
نہ چاہیے اگر ہم شرفِ ملازمت سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے فیضیاب ہو تو اس حال
خضوع و خشوع کرتے نہایت ادب آپ کی تعظیم کے لیے کھڑے ہوتے جیسا صحابہ
کبار کا معمول تھا ہاں صاحبِ قیام جب تعظیم کے لیے ہوتا ہی تو وہ اس کا خلاف کیونکر
ہو سکتا ہی اگر ایسا ہی ہوتا تو نماز میں کھجی قیام منہی عنہ ہوتا پھر مجلسِ مولود میں تو
ایک ہی مرتبہ کھڑے رہتے ہیں نماز میں تو دو دو بار چار چار بار تین تین بار چار چار بار
یا جمعہ کی نماز دیکھی ہوگی ہزاروں ہی آدمی کس خشوع و خضوع و سکون کھڑے ہوتے
ہیں پھر کوع کرتے ہیں پھر سجدہ کرتے ہیں پھر کھڑے ہوتے ہیں اگر اس قیام میں
کسی قسم کی بے ادبی ہوتی یا خشوع و خضوع کے خلاف ہوتا تو نماز میں متعین ہوتا یا یوں کہیں کہ
نماز اس سے فاسد ہو جاتی حجتہ اللہ البالغہ میں ہی واللہ فی ال تعظیمة ان یقوم بین یدہ
مناجیاً ولیقبل علیہ وجہاً ۵

کسی کا ہوا آج کل تھا سیکا	نہ ہی تو سیکا نہ ہوگا سیکا
---------------------------	----------------------------

کوئی کیا کرے آپ ہرجائی ہو تم

قال اور اس قصے سے ثبوت انعقاد مجلس لوہبیست کذالی مروجا ورتبام کا
نہیں ہوتا ہی اقول اصل قصہ یہ ہی کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ
چونکہ ابوالہسب مجھے بجائی بارہ تھا اور اسکے مرثیہ کے بعد مجھے کمال غم ہوا اور اسکے
باب میں کمال فکر ہوی پھر خداوند تعالیٰ سے ایک سال تک مینے یہ عالمی کہ خداوند مجھے
خواب میں اسکا احوال دکھا پھر مجھے اسے آگ میں جلتا دیکھا اور کیفیت پوچھی ابوالہسب نے
کہا کہ میں آگ میں ڈالا گیا سخت عذاب میں مبتلا ہوں صبر و شنبہ کی شب کو تنہا
ہوئی ہی مینے پوچھا اسکا کیا سبب ہی ابوالہسب نے کہا اس شب کو محمد صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم جب پیدا ہوئے تو ٹھسی نے مجھے اونکی سپیدیش کی خبر پوچھائی مینے خوشی میں
اوسے آزاد کیا خدا نے اوسکی بد ووشنبہ کی شب کو عذاب سے نجات دیا حیا و علو میں
وروی عن العباس قال کنت موثقاً لابی اہب فلما مات حزنت علیہ وبنی مرہ فسالته
حول ان یرینی لایہ فی المنام قال فرأیتہ یلتفت بنا راساً لہ عن جالہ فقال صر الی النار
فی العذاب لایخفف عنی ولا یروم الالیاء الاثنین فی کل الایام واللیالی قلت کیف ذلک
قال لد فی تلک اللیلۃ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فجاؤنی امیمۃ فبشرتنی بولادۃ فصرحت بہ
واعتقت ولیدۃ لی فرحاً فانا بنی اللہ بذلک ان رفع عنی العذاب فی کل لیلۃ الاثنین
ابوالہسب کا فرزند ہی سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تولد کی خوشی سے دو شنبہ کی شب کو
عذاب سے نجات پاتا ہی تو ذکر ولادت باسعادت پر خوش ہونا نہ صرف جائز ٹھیک
بلکہ خوش ہونیا کے کو نجات اخروی کا بہت بڑا ذریعہ ہا تھ انیوالا ہی ذلک فضل اللہ
یوتیہ من یشاء چنانچہ امام القرا حافظ شمس الدین بن ابجرزی کتاب عرف
التعلیل بالمولد الشریف میں دعا حفظنا صر الدین بن شمس الدین الدمشقی
نے عودۃ الصادی فی مولد الہادی میں اس قصے سے احتجاج کیا ہی ہے

و ثبت یادہ فی الجحیم محمدًا یخفف عنہ لیسہ ورحمہم باحمد مسرور و اومات خیرا	اذا کان ہذا کافرا جبار و مہ الی انہ فی یوم الاثنین داما فما الظن بالبعد الذی کل عسرہ
---	--

قال دوسریہ کہ بالفرض ہاں ثبوت کا یہی قصہ ہی تو جواب رسکا علما محققین و مللا
محدثین نے بہت بہت وجوہ سے دیا ہی ارا نجلہ پہلی وجہ یہ ہی کہ حدیث مرسل ہی
کیونکہ یہ قصہ حضرت عباس کے خواب میں مذکور ہی اور راوی اس کا عہدہ ہی اس نے
اپنے راوی کا نام نہیں لگایا پس حدیث مرسل نزدیکی شافعیہ کے قابل حجت نہیں
سیوسطہ شیخ بن حجر عسقلانی فتح الباری شرح بخاری میں اس حدیث کے جوہرین
کہتے ہیں اجیب بان النجیر مرسل رسلہ عودہ ولم نذکر من حدیثہ اقول مرسل حدیث
اگر صحابی ہی تو اتفاقاً وہ حدیث مقبول ہی خلافاً لابی اسحق الاسفہری مگر جبکہ
القطع کا یقین نہ جزم ہو جائی تو شافعی کے نزدیک غیر مقبول ہی اور اگر
غیر صحابی ہی تو امام ابو حنیفہ و مالک و احمد کے نزدیک مقبول ہی اور ظاہر یہ و اکثر
اہل حدیث کے نزدیک شروع زمانہ امام شافعی سے نا مقبول اور امام شافعی کے
نزدیک حدیث مرسل اگر قوی ہو گئی ہو یا سنا دیا یا سال سے قطع اختلاف شیوخ کے
دوسرے طریق سے یا بقول صحابی یا بقول اکثر علما کے یا معلوم ہو گیا ہو کہ مرسل اسکا
وہ شخص ہی جو غیر ثقہ سے ارسال نہیں کرتا تو مقبول ہی و اگر نہیں تو غیر مقبول اور
امام شافعی نے حدیث مرسل کے مقبول ہونے میں یہ بھی قید لگائی ہی کہ اگر مرسل
اسکا کبار تابعین سے ہو اور ابن ابان کے نزدیک حدیث مرسل قرون ثلثیہ کے
مقبول ہی اور غیر قرون ثلثیہ کے اس وقت مقبول ہی جب مرسل اسکا ایمہ نقل سے
ہو تحریر بن ہمام میں ہی فان کان صحابیا فحلی الاتفاق علی قبولہ لعدم الاعتداد
بقول الاسفہری و ما عن الشافعی من نفعہ ان علم ارسالہ او کان غیرہ فالاکثر

نسخہ الاہستہ اثلثہ فیہ اطلاق القبول والظاہرۃ واكثر اہل الحدیث من عند الشافعی طلاق
 النسخ وانشأ فی ان یخصہ بابا سنادا وارسال مع اختلاف الشیوخ او قول صحابی واكثر العلماء
 او عرف انہ لا یسرل الا عن ثقتہ قبل الالاد قیدہ ایضا بكونہ من كبار التابعین ولو خلف
 احتفاظہ بالنقض ابن ابان فی القرون اثلثہ و فیما بعد ہا اذا کان من یمتہ نقل
 مطلقا قاضی یخصہ شرح مختصرین فرماتے ہیں ان العباد انہ انکان الراوی من یمتہ نقل
 الحدیث قبل الالام یقبل و ہذا ہو المختار بجزء وہ کار سال توایمہ ثلثہ کے مذہب کے تامل
 مقبول ہوا و شافعی کے نزدیک بھی مقبول ہو سکتا ہی اسلئے کہ اکثر علماء اس حدیث کے
 قائل ہیں اور وہ غیر ثقتہ سے روایت نہیں کرتے اور ایسے نقل حدیث سے ہیں
 قال دوسری وجہ کہ حدیث بالفرض موصول بھی ہو تو شاید حضرت عباس نے یہ جواب قبل
 ایمان کے جاہلیت میں دیکھا ہو سیکہ فتح الباری میں ہی قبل خواب کی حجت نہیں
 کیونکہ حدیث شریف میں صد اقت و من کے خواب کی ہی نہ کافر کی اقوال یہ خواب جاہلیت کا
 تو نہیں معلوم ہوتا اسلئے کہ اگر حضرت عباس مسلمان نہوتے اور ابوباب کے ناری ہوتے
 پر او کو یقین نہوتا تو اپنے امہ لفظاتے ایک سال تک خواب میں دیکھنے کی دعا کرتے
 بچھو نہیں دیکھتے ہی فی الفو کہ کیفیت کا استفسار نہ کرتے قال تیسری وجہ یہی کہ
 ہننے مانا کہ یہ خواب بعد ایمان کے دیکھا ہو پر یہ خواب مومن کا بلکہ نبی کا صریح تعبیر نہیں
 چنانچہ ایک روز حضرت علیہ السلام نے خواب میں دیکھا کہ جنت میں ابو جہل کے واسطے
 ایک مکان تیار ہوا ہی حضرت پر اس وقت تعبیر و سکی منکشف نہوی تو فرمایا و اللہ
 ابو جہل کو جنت سے کیا علاقہ تعبیر و سکی کچھ اور سوگی جب عکرمہ ابی جہل ایمان لائے
 تو حضرت نے فرمایا انھو ابی ہی تعبیر ہی اور شیخ عبد الحق دہلوی نے ما ثبت باسمہ میں
 لکھا ہی حاصل و سکا یہ ہی کہ ایک شخص نے خواب میں دیکھا کہ حضرت علیہ السلام کو
 شراب پینے کا حکم کرتے ہیں اس نے تعبیر ہو کر علماء سے تعبیر سکی ابو جہی تو عالموں نے کہا کہ

وہ جس کی غلطی سے عکس ہو گیا ہی پس تعجب حضرت عباسؓ کے خواب کی بھی پس منجانب افسوس
 انصوص قاطعہ و احادیث صحیحہ کے عکس ہی تخفیف کی جگہ میں تشدید کی ہی آب سرد
 معنی میں آب گرم کے اور البولہ نے دوشنبہ کے دن جس طرح حضرت کی ولادت
 مشرف کی بشارت سن کر خوشی میں ثویبہ کو آزاد کیا تھا ویسا ہی اوسے دن نبوت
 حضرت کے مبعوث ہونے کی بشارت سن کر کمال عداوت میں انواع و اقسام کی اندھا
 سانی برپا کریم کے قائم ہوا چنانچہ مشاہدہ کرنا حضرت عباسؓ کا خواب میں البولہ کے
 بہت بُری حالت میں شدت عذاب پر دلالت کرتا ہی اقول جو خواب کے بظاہر
 سچا سمجھنے سے کسی قسم کی مخالفت شرع لازم آتی ہو وہ صریح التعمیر و کالبتہ اوسکی
 تعبیر میں تاویل کی احتیاج داعی ہوگی چنانچہ البولہ کا مکان بہشت میں بظاہر صریح خلاف
 شرع ہی اس لیے کہ ناری کو بہشت سے کیا نسبت و علیٰ ہذا القیاس شراب پینے کا
 حکم سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے نہیں ہو سکتا اس لیے کہ اسکی حرمت انصوص
 قرآنی ہی مگر خواب حضرت عباسؓ کا ایسی قسم کا نہیں ہی کہ اگر ظاہر پر محمول کیا جا
 تو محمد و شرعی لازم آئے لہذا کے لیے تخفیف عذاب شرعاً ممکن ہی طرہ یہ ہی کہ
 خود شیخ عبدالحق دہلوی مدارج النبوة میں بلکہ خالص کتاب ما ثبت میں اس
 قصہ کو اور مجلس مولود کی خیر و برکات کو بُری دھوم و دھام سے تحریر فرماتے
 ہیں ما ثبت میں ہی و قد رُمی البولہ بعد موتہ فی النوم فقتل لہ ما حالک قال
 فی النار لالانہ خفف عنی کل لیلۃ اثنین و اخص من بین اصبحی ہاتین بار و اشار
 لراس صبیحہ وان فلک با عتاقی الثویبۃ عند ما بشرتنی بولادۃ ابنی صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم و بارضا عمالہ قال ابن الجزری فاذا کان ہذا البولہ الکافر الذی نزل القرآن
 بذمہ جوزی فی النار لفرحہ لیلۃ مولودہ صلی اللہ علیہ وسلم فاحال المسلم من امۃ السیر
 بمولودہ و یبذل ما اتصل الیہ قدرۃ فی محبتہ صلی اللہ علیہ وسلم العمری انما کان جزائہ

سن اللہ کریم ان یزید بفضلہ جنات النعم ولازال اہل الاسلام مختلفون بشہ مولودہ
 صلی اللہ علیہ وسلم وعلیون الولائم وبقصد قون فی لیا لیا انواع الصدقات وینظر من
 اسرور ویزیدون فی المیارث ویتعنون بقرۃ مولودہ الکریم وینظر علیہم من برکاتہ کل
 فضل عمیم وواجب من خواصہ اندامان فی ذلک العام ویشری عاجل النیل البغیۃ والمرام
 فرحم اللہ امرأتہ اتخذ لیا لی شہر مولودہ المبارک عیاداً لیکون اشہر علیہ علی من فی قلبہ مرض
 وعناء وکجیہ عبارات نفوسہ سے مستفاد ہی کہ جب ابولہب کا فر کو جسکی مذمت قرآن میں تکر
 نویسہ کی آراوی سے عذاب تخفیف ملی پھر جو لوگ مولد نبی سے خوش ہوتے ہیں انہیں پناہ
 امین وشر کرتے ہیں البتہ خداوند کریم بہشت میں داخل کر گیا اور اہل اسلام کا تو معقول
 ہی کہ ہمیشہ بیع الاول کے عینے میں مجلس مولود کرتے ہیں اور صدقہ فیتے بین
 خوشیان کرتے ہیں وپنیر کشتن نازل ہوتی ہیں اس مجلس کے خواص سے یہ ہی کہ بانی
 مجلس کو تمام سال آفات سے نجات ملتی ہی مطلب حاصل ہوتا ہی خدا وں مسلمان
 رحم کرے جو بیع الاول کی اتونکو مجلس مولود کرے تا معاندین و منکرین کے
 دل پر شاق گذرے پھر محل نزاع میں خاص ابطال عمل مولد میں ایسے شخص کی سنگجالی
 نادانی ہی جو منکرین کو آڑے ہاتھ لے رہا ہی البتہ نواب صاحب المیرۃ کی جرات و
 بہادری قابل تماشا ہی کہ وہ شیخ کو منکرین میں شمار کرتے ہیں قال چوتھی وجہ
 یہ کہ بالفرض خواب صرح ہی تو خواب غیر نبی قابل حجت ہی نہ حکام شرعی کا
 مثبت جیسا کہ فتح الباری فی ارشاد ساری میں ہی اقول یہ قول عام طور پر قابل
 تسلیم نہیں اس لیے کہ خود صحابہ نے خواب سے احتجاج کیا ہی سرور المخرن میں ہی
 و اختلاف کو نہ صحابہ انکہ وہ حال غسل جامہ از تن آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کہنہ یا جامہ غسل دہند پس خدا تعالیٰ الرشیان خواب اسطہ کرد و گویندہ کہمیدان
 کہمیت گفت غسل دہید آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم را در جامہ آنحضرت صلی اللہ علیہ

واللہ وسلمین ارشد و مہمان کردند قال یا بنحوین وجہ کہ سبب اہل سلام اس بات پر متفق
ہیں کہ اعمال صالحہ جو آخرت میں نجات دینے والے ہیں اوسکے لیے ایمان شرط ہی
و کہ نہ صدقہ و خیرات کھلانا پلانا اور غلام لونڈی کا آزاد کرنا کچھ فائدہ نہ دیکھا اول
یہ سبب و روایات ہیں کہ عذاب کے بدلے میں کفار کو عذاب سے بیشک تخفیف ہوتی
ہی تفسیر غزیری میں بذیل آیہ والا حیض علی طعام لمسکین مرقوم ہے حضرت امام
باین آیت تمسک کردہ اند کہ کافران بعبادت نیز مکلف و مخاطب می باشند چنانچہ
بایمان و معرفت مکلف اند و در دوران روز بر ترک خورائیدن گدایان عذاب نمی شد
وامام اعظم ح می گویند کہ عذاب آن کافر بسبب ترک ایمانی خواہ بود لیکن اگر گدایان
طعام خورائید اور عذاب فی سبب تخفیف می شد باین سلسلہ گرفتار نمی گشت پس این دلیل
آنست کہ کافر بسبب احسانی کہ بخلاق اللہ میکند در عذاب فی الجملہ تخفیف خواہد شد
نہ آنکہ عبادت نبی یا مالی فرمہ او فرض واجب اند اور اوسے تفسیر میں تفسیر سورہ
زلزال میں ہی نیکی کافر ہر چند موجب خلاصی از عذاب ابدی نیست اما اثر تخفیف
عذاب بہت پس عین آن فائدہ دارد قال چھٹی وجہ یہ کہ ثبوت البواسب کے
تخفیف عذاب کا اسی کفر فاسق کے کہنے سے ہی نہ مخبر صادق کے خبر دینے سے
اور خبر اس کفر کا ذب کی باین احتمالات موانع مخصوص معارض کتاب اللہ کے
کسی نہ ہو سکتے ہونہیں سکتی بلکہ آیات بدینہ و فصوص قاطعہ سے خبر اس کافر لعین کی
مردود ہی قال الامام الخطیب القسطلانی واستدل بهذا علی ان الکافر قد یمنع
اعمال الصالح و ہو مردود و لظاہر قولہ تعالیٰ و قد منا الی اعلا من عمل فجعلناہ سبب
غشور اور شیخ بن حجر عسقلانی نے بھی اس حدیث کے جواب میں ایسا ہی لکھا
اقول کفار کے لیے احسان سے تخفیف عذاب کا ہونا تو تفسیر غزیری سے
ثابت ہو چکا باقی یہی یہ بات کہ البواسب کو تخفیف ہوئی یا نہیں یہی احیائی

حدیث سے ثابت ہو چکی اور ابوالہب کے عالم برزخ میں حضرت عباسؓ جھوٹے بولنے کی حاجت تھی ان نہیں من معلوم تھا کہ وہابی جھٹلاتین گے ورنہ کچھ وجہ ثبوت بھی لے لیتی فرشتے ام حق کے اظہار میں ہرگز دریغ نہ کرتے اور چونکہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے سال ہجرت تک دعا کی تھی اور وہ دعا مقبول بھی ہوئی تھی تو عقل باور زمین کرتی کہ ابوب نے جھوٹا کہا کہ حضرت عباس کی ساری محنت کو برباد کیا ہوتی رہی قسطلانی کی عبارت علامہ خجائی شرح شفا میں تحریر فرماتے ہیں وتخفيف عذابہ بسبب ما ذكره العياض قوله في اعمال الكفرة فجعلناه هباء منثورا لانه بعد الحشر الخ اور شیخ بن حجر عسقلانی تو مجوز عمل ہیں مجلس مولود کی العقاد کے باب میں بڑی ہوم وھام سے تخریج کی ہی پھر اگر اس باب میں اونسکے کلام کی تبعیت کیجاتی تو سارا جھگڑا چاٹا قال سجد جامع اعظم گڑھ میں جناب فیض صاحب معقول و منقول حاوی فروع و اصول قاطع البدعت و رافع اعلام سنت جناب مولانا بخشش احمد صاحب نے مولوی کرامت علی صاحب سے کہا کہ آج زبانی چند احباب کے معلوم ہوا کہ آپ نے بمقابلا دون حضرات کے نفس العقاد مجلس مولود کو بدعت فرمایا ہی اور قیام کو کیا فرماتے ہیں آیا جزو ایمان اسلام ہی ماعین ایمان اسلام ہی یا خارج ایمان و اسلام ہی تب مولوی صاحب نے بہت الٹ ٹول کیا اور صدر الصدور و رضا کے سامنے ہی پرلاؤ انھیں کے مکان پر گفتگو کو ٹالنے لگے جب چارہ کچھ دیکھا تب مولوی صاحب نے فرمایا کہ ہمارے لیے کیا حاصل ہی جو علم واسطے کسی ذلیل کرنے کے بڑھے وہ بہت مخذب ہو گا اسکے جواب میں مولانا صاحب نے فرمایا کہ سمین فلت کی کیا بات ہی ہا ہم سے اتفاق کیجیے یا کوئی شوق اختیار کر کے جواب کیجیے اور ہم جانتے ہیں کہ آپ جانکہ جواب نہیں دیتے حق کو چھپاتے ہیں سمین بھی غلاب ہی یہ کہہ کر اس حدیث کو پڑھی فی مشکوٰۃ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من سئل عن علم علمہ ثم لم یعم القیامۃ بلجام من النار یحمر مولوی صاحب نے فرمایا

کہ ایسے سوال کرنے سے یہی سوال غائر پر بھی وارد ہوتا ہی ہے پھر مولانا صاحب نے فرمایا سبحان اللہ
 چہ خوش سوال از آسمان جو اپنے رب لیان بجلال اس اعتراض کو نماز سے کیا علاقہ نماز تمام
 اہل اسلام کے نزدیک ثابت ہی کہ کسی کو اختلاف نہیں آیات احادیث میں بار بار نماز
 کے بکثرت صیغہ امر جو واسطے وجوب کے بکثرت آتا ہی وارد ہی قیام کو نماز سے کیا علاقہ
 و مناسبت آئین ہر اسر خلاف ہی قیام کی واسطے بھی اگر کہیں آیات احادیث میں
 کوئی صیغہ امر جو واسطے وجوب کے آیا ہو تو فرمائیے تب مولوی جیسا نہایت شرمندہ دست
 و لا جواب ہوے اور بغل جھانکنے لگے اقول چشم بد و در تھیں ابھی تک بدعت و
 سنت کی تعریف معلوم نہیں اپنے ہاتھ سے اپنے کو قاطع بدعت ٹھہراتے ہو اپنے
 مونہ سے آپ کو میان ٹھہراتے ہو ہاں صاحب ایسے لفظ القاب تو
 بدعات حقیقیہ میں داخل ہیں پھر تم خود مبتدع و رافع اعلام بدعت ٹھہرے

ایسی ذوق پسند آپ کو صوفی جتنا پیئے	معلوم ہو کہ خوب ہی ہو حق جناب ملی
نکلے ہو میکہ یسے ابھی چپٹ گئے مین	دباے ہوے بغل میں صراحی شراب کی

ایضاح الحق اصریح میں ہی مثل اعتبار شدید ترویج القاب بشعرہ بر مناصب
 شریعہ رفیعہ مثل مولوی فلاں و شاہ فلاں و مثال آن امور بے شمار کہ تعداد ان
 درین چند اوراق خلی تھخر می نماید ہلہ از جنس بدعات حکمیہ بہ نسبت عقلیہ
 ایشان کہ امور مذکورہ را با وجودیکہ از جنس لغو و لا طائل اند مستند محض بنا جفت و غلو
 خاندان لعل می آید و اما بہ نسبت سفہامی ایشان کہ مثال این سفاہات و محاللات
 دانستہ اہتمام بجا فطرت این اشیاء محدثہ بدیش از بدیش بروی کاری آرد پس امور مذکورہ
 بہ نسبت ایشان از قبیل بدعات حقیقیہ بہ نسبت انتہی اور قیام کے مقدمے میں مولوی جیسا
 مرحوم نے بطور نقص اجمالی خاصہ جواب دیا ہی نماز کے نامور بہ ہونے کی
 تقریر محض لغو ہی اصل جواب اسکو کچھ علاقہ نہیں بلکہ اس تقریر سے مولوی جیسا

جواب قوی ہو گیا اس لیے کہ جب نماز باوجود امور یہ ہونے کے مفہوم ایمان کے خارج ہی پھر اگر قیاس اوس کے مفہوم سے خارج ہوا تو کیسا

بھرنے کے خواہی جامہ می پوش

من انداز قدرت امی شناسم

حدیث جو مذکور ہوئی امام اللغۃ ماہ الحدیث سفر السعادت میں لکھتے ہیں در باب من سئل عن علم فکلمۃ حدیثی صحیح نشدہ اور اگر صحیح سمجھی جائی تو یہ استفسار تمہارا استفادۃ محض آیا استہزاء و خسرانہ صورت ثانیہ میں کہ حدیث کا بیوقوف ہی مرقاۃ میں ہی وہ علم محتاج الیہ السائل فی امرینہ صورت اولی میں کیا نفس معلوم ہو سکتا ہی کہ تم اسکے اہل تھے یا اہل کو علم سکھانا اور کتے سور کے گلے میں ہوتی ڈالنا برابر ہی بلکہ علم ہوتی وجود اور اگر ان بہا ہی اور علم نا اہل کو سکھانا نفس علم پر ظلم کرنا ہی جیسا کہ طبیب نے فقیہ دو اکو مرض کے مقام پر یہ تعال کرتا ہی ویسا ہی عالم عامل سمجھ بوجھ کر سکھاتا ہی حقیقتاً جل شانہ فرماتا ہی ولا تو اتوا سفہار اموالکم اس صاف معلوم ہوتا ہی کہ جس سے علم میں فساد و ضرر پایا جائی اس کو علم سکھانا ہی یہ مولوی صاحب مرحوم نے کچھ سمجھ بوجھ کے تم کو سکھانے میں نا اہل ہو گا شرح عین العلم ملا علی قاری میں ہی فلا یمن اسی البخل علی احدیہ لان العلم لا یحیل منفعہ فور ذن کہ تم علما انجم بلجام من نار اسی فلا یخالی العلم الامن غیر ابلہ وہو الذی یرید ان یتوصل الی المال والنجاء و نحوہ فور لا تظروا الدین فی افواہ الکلاب فیہ اہ ابن النجار عن النس و لفظہ لا تظروا الدین فی افواہ الخنازیر و قال عیسیٰ لا تعلقوا البجاہر فی اعناق الخنازیر فان الحکمۃ خیر من البجاہر ومن کرہا فوشہ من الخنازیر و قال النبی لا تضحوا الحکمۃ عن غیر اہلہا قظموہا ولا تمنعوا ہا اہلہا قظموہم و کونوا کا الطبیب الرقیق یضع الدوار فی موضع الدار و فی لفظ آخر من وضع الحکمۃ فی غیر اہلہا فقد جبل من نحمہا اہلہا فقد ظلم ان الحکمۃ تھا وان اہلہا فلا عطف کل فی حق حقہ و قولہ تعالیٰ ولا تو اتوا سفہار اموالکم فیتنبیہ علی ان حفظ العلم من بغیہ و فیضہ

اولیٰ لوئس الظلم فی اعطاء غیر مستحق باقل من الظلم فی منع المستحق فمن منع الجبال علماً
ضاعه ومن منع المستوجبین فقد ظلم انتہی مختصر ابان حنا اعظم کٹھ اور سکن رپورین
مشہور ہی کہ وہ پادری صاحب جنکے تم ملازم خاص تھے جب حاضری کھانیکو تمھارے
مکان پر آئے تم اونکی صورت دیکھتے ہی اوٹھ کھڑے ہوئے پادری حنا نے کہا
کیون جی کیون کھڑے ہوئے تنے کہا چونکہ آپلم بین ہمار محسن ہیں آقا ہیں ہم
آپکے مدرس کے ایک لڑکی مدرس میں ضرر کام ہمارا چھ وز پڑھانا اتوار کو لوٹ کون کو
جمع کر کے گرجا گھر لپا با صلیب کے سامنے سر جھکانا ہی پھر ہم کیون آپ کی تعظیم کو
نہ کھڑے ہوں اگر ہم آپ کی تعظیم کو نہ کھڑے ہوں تو کسی تعظیم کے لیے کھڑے ہونے
اور پادری صاحب نے مسکرا کر کہا حضرت سلامت لیعاف کیجیے ہم سائلہ طالب لطینان
غور سے دیکھ چکے ہیں تمکو قیام کے باب میں ایسا تعصب ہی کہ رسول معظم صلی اللہ
علیہ وسلم کی تعظیم کے لیے جائز نہیں سمجھتے اقامت صلوٰۃ کو بد جانتے ہو اذان و
اقامت کی وقت دوڑ بھاگتے ہو پھر ہمارے لیے قیام تعظیم کیون کر دو ہو ایہ
سنتے ہی تم چپ ہو گئے ایک صاحب بول اٹھے

ہر کس از دست غیر نالہ کند	سعدی از دست خویش تن فریاد
تم نے اسے بھی سنکے تجاہل کیا پیر حاضریں قاہ قاہ کر کے لوٹ گئے پھر اسکے بربرجو کچھ گذری اوسکا ذکر یہاں نامناسب سمجھتا ہوں	
بزم میں اوسکی بیان درد و غم کیونکر کریں	وہ خفا جس بات ہوئیں ہم کیونکر کریں
لکھتے تھے ہی ساجی سے اوٹھ جاتی ہی	ہاں احوال مضطر رقم کیونکر کریں

قال اور یہ دعویٰ کہ حضرت مولانا شاہ عبدالغزنی نے اپنے ایک مکتوب میں لکھا ہی
میں عمل مولود خود کرتا ہوں درست نہیں اس لیے کہ تحفہ کے باب یا زود ہم کی
فصل اول میں لکھا ہی کہ زمان ہر سال غیر قاری اوسکے جزو کوشات قرار نہیں

و اعادہ معدوم محال ہی بقول تحفۃ شاعشریہ کی عبارت بمقابلہ شیخہ اما سیہ کہی
 وہ روز عاشور کو عین فرشتاوت امام حسین علیہ السلام سمجھتے ہیں اور الفراعہ و
 اقسام اقسام کی عبارت کرتے ہیں اس لیے او میں ارک کتا بعین صر غلطی کا نشانہ لکھا
 گیا ہی علامہ کو اس تقریر سے ہرگز نفی دورہ مقررہ مقصود نہیں مولانا رفیع الدین ہلوی
 انکے بجائی نے رسالہ مسائل میں اس مسئلہ کو محققانہ طور پر یوں تحریر فرمایا ہی زمان
 اگر چہ پیال غیر قارست اما انچہ بان تقدیر کردہ میثود زمان از شب روز و ماہ و سال
 اینہا را شرعاً و عرفاً دورہ مقررست چون بکے رہ تمام می شود بازار شروع می شود
 و ہمیں حساب مضامین شہر صوم و ذی حجه شہر حج و یحییٰ شہود دیگر بار دورہ علم اتحاد
 بانظیر ادہ می شود چنانکہ در حدیث است کہ یہود عرض کردند در حضور جناب نبوت صحت عالم
 نجات موسیٰ علیہ السلام و غرق فرعون میں نہ کردہ است برای شکرانہ روزہ می گیرم جناب
 نبوت صلی اللہ علیہ وسلم فرمودانا حق من تبع بموسیٰ فصام یوم عاشوراد امرالنابین صیامہ
 و نیز حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم بلال اوصیت کردند بصوم روز و شنبہ فرمودند فیہ
 ولدت و فیہ انزل فیہ ہاجرت و فیہ موت بلکہ خود مولانا شاہ عبدالغفری ص حب نے
 جا بجا اس دورہ کا لحاظ کیا ہی تفسیر غزیری میں خصوصیات وقت صبحی میں لکھا ہی سویم
 آنکہ این وقت است کہ کلام حق تعالیٰ با حضرت موسیٰ میں وقت شدہ بود چہارم آنکہ ساحرا
 فرعون در ہمیں وقت بدیدن حجۃ حضرت موسیٰ علیہ السلام ایمان آورده اند پس
 این وقت کمال ظہور نور حق بر ظلمات باطل است کہ در امت سابقہ اثر آن
 واقع شدہ بچہ اوس تفسیر میں خصوصیات شب ربیعہ میں ہی سویم آنکہ نزول قرآن مجید
 درین شب قیامت این شرفی است کہ نہایت ارد چہارم آنکہ خلقت فرشتگان نیز درین
 شب است اگرچہ دورہ جمیع الوجہ متع یا غیر قابل لحاظ ہوتا تو شاہ عبدالرحیم صاحب
 والدرشاہ ولی اللہ صاحب ہر بار ہوس ربیعہ الاول کو مجاہد مولود کر لے کرتے تھے ۵

نہر ربوہ بحال گر ڈرینگے ہرگز نہ دیدہ تر	تھار غم میں رو کے اکثر لوگے دیا بہا کھلے ہیز
اچھائی لغت کی گرائی مہینو کلیو کنی چھائی	جو نہی فرقت کی تھکائی دساری کھو سنا کھلے ہیز

جانا چاہیے کہ صاحب سالہ نے تقلید صاحب غلط الکلام مجت مولد و قیام پر جو کچھ خدشے کیے تھے خدا کے فضل سے سب کا جواب کافی دیا گیا اب حضرات متکبرین بغور سے ملاحظہ فرمائیں اور اپنے انکار و لٹرنائی سے باز آئیں اب مجت تقلید کی جہل بیتا ہوں قال الام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب جامع صحیح بخاری شریف میں جو صحاح الکتب بعد کتاب الشریعہ ہیں چند مقام میں مثل کتاب التفسیر وغیرہ کی خصوص تفسیر آیہ فیہما فاکتہ ونخل ومان میں تحقیر امام ابی حنیفہ کی کی ہے اقول بخاری یقتصر قطعاً غلط ہے اور ہم یقین کرتے ہیں کہ گوئیں یہ تقریر زریب قائم فرمائی ہے مگر دین تو ہم بھی محض غلط سمجھتے ہو گے صحیح بخاری میں ہی وقال بعضهم لم یس الرمان انخل بالفاکتہ واما العرب فامنا تغذا بالفاکتہ الخ دیکھو اس عبارت میں نہ کوئی کلمہ تحقیر کا نہ اس میں لہجہ کا نام ہی یہ بھی بالیقین نہیں معلوم کہ بعضہم سے امام ہی مراد ہیں یا فقہایا فرخیر اگر بعضہم سے امام ہی مراد ہوں تو کیا اس سے امام کی تحقیر ہو گئی کیا لفظ بعض تفخیم کے لیے نہیں آتا علامہ مفتازانی شرح تلخیص میں فرماتے ہیں واعلم انہ کما ان التذکیر ہو فی معنی البعضۃ لفیہ التعلیم فلذا کذا فاصح بالبعض لکرتہ کہا جاسی کہ صرف اعتراض موجب تحقیر ہی تو ہم کہتے ہیں کہ اعتراض سے تحقیر نہیں ہوتی پھر یہ اعتراض کچھ لاجواب نہیں ایک تقریر لغت کی متعلق بیان کی گئی ہے جس کا جواب شارحین بخاری نے دیا ہے اگر نفس اعتراض سے امام کی تحقیر ہو گئی تو جواب سے شاید بخاری کی تحقیر سمجھی جائے گی

باد بہار میں ہی کچھ اور عطریں	تم آج کل میں شاید سو ہی چہن گئے ہو
قال الکرمانی اقول الامام ابی حنیفہ ان یمنع المشابہۃ بین ہذہ الآیۃ و بین فیما لا یشیر	

لان اصلوۃ من فی الارض لفظان علان بخلاف فاکتہ الخ قال اور حضرت
 نعوت اعظم شیخ المشائخ شیخ عبدالقادر گیلانی رحمہ اللہ نے غنیۃ الطالبین میں نسبت
 مذہب مرجیہ کی بجانب جناب امام کی ہی چنانچہ ناظرین کتب پر مخفی نہیں ہی
 نقل عبارات میں طوالت ہی اقول حضرت سلامت غنیۃ حضرت شیخ عبدالقادر
 جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کی تصنیف نہیں ہی شیخ محمد باقر فرماتے ہیں نسبت کتابت غنیۃ
 بانحضرت در کتب معتبرہ یافتہ نشد و این کتاب در حقیض ثری است زیرا کہ در مطاوع
 این کتاب اثبات جہت است مر خدا تعالیٰ او قول بقدم حروف تعجی و نسبت شعر یہ
 بمعنہ لغویہ و نسبت امام ابوحنیفہ رافرقہ مرجیہ پھر لکھتے ہیں شیخ عبدالحق دہلوی
 و عنوان ترجمہ غنیۃ می گوید کہ ہرگز ثابت نشدہ کہ این از تصنیف آنجناب است اگرچہ
 انتساب آن بانحضرت شہرت دارد و نظر برین کہ شاید در ان حرم آنجناب بود
 ترجمہ کردم چنانچہ علامہ حسین بنیسی در دیباچہ دیوان کہ نزد عوام منسوب بحضرت
 امیر المؤمنین علی رضاست برہمین سلوب مخدرت کردہ اگر غنیۃ دیکھا کہ علامہ بدگمانی
 ہی تو خدا سے بھی پھر گئے ہو گے خیر اگر فرض کریں کہ یہ کتاب حضرت کی تصنیف ہی
 تو یہ نہیں کہہ سکتے کہ حضرت نے امام کو اپنے قلم سے مرجیہ لکھا ہو گا اور یہی غلط فاش
 کی ہو گی بلکہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ عبارت کسی مبتدع نے بڑھائی ہو گی عبدالحکیم سیالکوٹی
 ترجمہ میں فرماتے ہیں شاید بعض مبتدعان بغض این فرقہ داخل کردہ اند این او کلام
 حضرت شیخ قدس سرہ سوا اسکے یہ قول فقہ اکبر کے صریح خلاف ہی پھر کہو نہ کہ قابل تسبیح
 ہو سکتا ہی شیخ فقہ اکبر بلا علی قاری میں ہی دامام واقع فی الغنیۃ للشیخ عبدالقادر
 الجیلانی رضی اللہ عنہ عند ذکر الفرق الغیر الناجیۃ حیث قال ومنہم القدیریہ و ذکر اصناف
 منہم ثم قال ومنہم الخفیۃ ومنہم اصحاب ابی حنیفۃ نعمان بن ثابت رضی اللہ عنہ ان الایمان
 بہو المعرفۃ والاقرار باللہ ورسولہ و بجا بارجہ من عندہ جملہ علی ما ذکرہ الہرمو فی فی کتاب

الشجرة فهو اعتقاد فاسد قول كاسم مخالف لا اعتقاده في الفقه الا كخبر الامام حجة سحی
 امام کے نفس مرحبہ ہونے سے کچھ قباحت نہیں اس لیے کہ مرحبہ کی دو قسم ہیں
 مرحبہ مرحومہ مرحبہ ملعونہ مرحبہ مرحومہ اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور مرحبہ ملعونہ وہ
 ہیں جو کہتے ہیں مصیبتہ مفسر نہیں چنانچہ عثمان بن لیلی کے جواب میں امام نے اپنے کو
 مرحبہ مرحومہ قرار دیا ہی تمہید فی بیان التوحید الی اشکور محمد بن عبد الرشید سالمی میں
 ہی ثم المرحبہ علی نوعین مرحبہ مرحومہ وہم اصحاب النبی علیہ السلام و مرحبہ ملعونہ وہم الذین
 یقولون بان المعصیۃ لا یضرو العاصی لا یأقیب رومی عن عثمان بن لیلی انہ کتب الی
 ابی حنیفہ ثم وقال انتم مرحبہ فاجابہ قال المرحبہ علی ضربین مرحبہ ملعونہ وانا بری عنہم و
 مرحومہ وہم اصحاب النبی علیہ السلام وکتب فیہ بان الانبیاء صلوة اللہ علیہم قالوا الذلک
 الا ترى ان عیسی علیہ السلام قال ان یذبحہم فانہم عبادک وان تغفر لہم فانک انت
 العزیز الحکیم اور اسی کے قریب قریب ملل وغل محمد بن عبد الکرم شہرستانی میں ہی ومن
 اعجب ان نغان کان یحکی عن ابی حنیفہ رحمۃ اللہ مثل مذہبہ وبعیدہ من المرحبہ لعلہ
 کذب لعمری کان یقال لابی حنیفہ واصحابہ جلیستہ قال اور امام ابو حاتم غزالی نے
 اپنی کتاب منحول میں نشان گرامی حضرت امام صاحب کے کیسا کلمہ سخت لکھا ہی واما
 ابو حنیفہ فقد قلب الشریعہ نظر البطن وشوش مسلکها وجزم فطامنتی اقول
 منحول الام ابو حاتم غزالی کی تصنیف نہیں ہی بلکہ محض معتزلی کی تصنیف ہی اور محمود
 غزالی بھی کہتے تھے محمود غزالی معتزلی اور سی اور حجة الاسلام ابو حاتم غزالی اور میں سے
 گو آپ نے جواب بڑا ہی دیا ہے مجھے بیان نہ کیجئے عدو کے پیام کو
 بغرض حال المنحول حجة الاسلام کی تصنیف ہی تو یہ تصنیف قدیم ہوگی جب بخوبی
 تحقیق حاصل تھی آخر کار حجة الاسلام کو جلالت قدر پر امام کی اعتراف ہوا خیر الحسب
 فی مناقب الامام ابی حنیفہ النعمان مولفہ شیخ شہاب الدین احمد بن حجر المکی البیتامی الشافعی

میں ہی اعلم ان بعض المتعصبین میں لم یخ توفیقاً جاسنی بکتاب غسوب الغزالی فیہ
 من التعصب انطیج وخط الشیخ علی امام المسلمین وعلی الایمۃ المجتہدین ابی حنیفہ
 ماتھم عنہ الاذان یقول عند سماعہ الموقف لمنصف لیت ذلک ما کان کیف وقد اوی
 ذلک شمس الایمۃ الکردری الی ان بسط الکلام فی وذلک الکتاب قابل مولفہ مقابلہ
 الفاسد لفساد فتنہ علی الشافعی رحمہ اعظم من فتنہ کک التشیع ولسط القلم ما لا یجد من الضیع
 کل فک منہ بناء علی ان ذلک الغزالی ہو الامام محمد حجۃ الاسلام ولس ہو ہوما یاتی
 علی احیاء من مرجع ابی حنیفہ رح و ترجمتہ بالملق بعلی کمالہ وایضاً لان النسخۃ الی استیلا
 مکتوب علیہا ان ہذا الکتاب تصنیف محمد الغزالی محمود ہذا لیس حجۃ الاسلام و من ثم کتب
 علی حاشیہ تلک النسخۃ ہذا شخص مقول اسمہ محمد الغزالی ولس ہو حجۃ الاسلام وکان بعض
 محقق الحنفیہ من اخذ عن التولی سعد الدین التفتازانی ولفرض ان ذلک صدر عن الغزالی
 حجۃ الاسلام فوامنا صادر من کان ملینا لعلوم الجدل وخطوط طلبہ لعلومہ اما فی آخرہ
 حین تخلی عن تلک الخطوط و فیضت علیہ بحال المعارف و الشہو فحدت عن الحق لالہ
 واقرہ فی محلہ الدلیل علیہ کلامہ فی الاحیاء لعلیم تراسہ مولفہ حجۃ الاسلام ما نسب الیہ
 اسے بھی منحول کے جواب میں امام شمس الایمۃ محمد بن عبد الستار بن محمد عادی کردری نے
 ایک سالہ مستقلہ بحال توضیح و تشریح بدلائل معقول و منقول و تقریرات تحقیقی و الزامی
 لکھا ہی علمای حنفیہ شکر اللہ منہ سعیم نے کوئی دقیقہ باقی نہ چھوڑا شمس الایمۃ و سنی سالہ
 میں فرماتے ہیں کہ منحول کی عبارت پر علمای حنفیہ سے اور امام غزالی سے مناظرہ ہوا
 پھر سلطان شجر کے مقابلے میں انکے الحاد و قتل کا فتویٰ ہوا جب سلطان نے نہ مانا
 بعض بعض عبارت امام غزالی کی کتب سے ملقط کر کے علمای حنفیہ نے سلطان کے
 پیش کی سلطان نے بسبب اپنی بے علمی کے اپنی جہالت کا عذر پیش کیا اور
 اس مقدمے میں قاضی فخر الدین و سانیری سے مشورہ کیا قاضی صاحب نے قتل کا

حکم دیا چونکہ اس بحث کی پوری عبارت لکھنے میں فی الجملہ تطویل تھی اس لیے تھوڑی سی عبارت اصل بحث کی متعلق لکھا جا رہا ہوں شمس الایمہ ویسی سالہ میں فرماتے ہیں یا
 وعواہ انہ قلب الشریعۃ ظاہر البطن وغیرہ لفظ ہما وشوش مسلک ما فباطلہ لکونہ مخالفۃ لاجماع
 الامۃ وکونہ مناقضۃ فی الدعوی والدعوی الباطلۃ لا یسمع علیہا الدلیل فکیف اذا جمل
 برہانہ وکذبہ ہتائے وہ بیانہ ان الشریعۃ اسم لکلمات البعضہا ولا یریب ان العلماء
 ما خالفوہ فی کلماتہ بل وافقوہ فی بعضہا فیجمل الذی وافقوہ فیہ نصفہا فواذا قرع نصف
 الشریعۃ بالاجماع وہو یرحم انہ قلبہا کلمات فصار کاذبا فی قولہ مناقضۃ قال اور
 معیار الحق میں جو امام الی حدیثہ کے تابعی ہوںیکا اور صحابہ سے ملاقات کا انکار ہی
 اول اس بات کو دیکھنا چاہیے کہ یہ انکار کسی کتب کے حوالہ ووافق ہی یا نہیں اگر
 غیر حوالہ دنا موافق ہو تو خیر اور اگر موافق حوالہ ہو تو کتب منقول عنہا سے ملائین
 جب تک تو اپنے لکھے کو رویتیں اصل منقول عنہم کو کچھ کہیں بالکھین قول ہمار
 جناب جہتاد اب اپنے معیار میں تحریر فرماتے ہیں کہ جناب مولف نے دعوی
 لقاء ان چاروں صحابہ کو کسی دلیل اور تنبیہ سے ثابت نہیں کیا یعنی کوئی قول ائمہ
 نقل سے مثبت اس دعوی کا نقل نہیں کیا سو نقل نکرنا جناب مولف کا قول کسی
 امام کا ائمہ نقل سے واسطے اثبات ملاقات امام کے سہل بن سعد و ابوطیفیل سے
 تو ظاہر ہی لیکن ملاقات اس امر عبد اللہ کی جس پر قول طحاوی کا نقل کیا ہی
 وہ بھی حقیقت میں مجرور از شاہد و بینہ ہی اس لیے کہ طحاوی اور مثل اس کے ائمہ
 نقل سے نہیں ہیں اور قول ابونکایہ عادی کو مثبت نہیں ہو سکتا جب تک کہ ائمہ
 نقل سے روایت متصل نہ ہو کیونکہ فقہامی مقلدین اپنے ائمہ کی تعریف میں کیا کچھ
 نہیں لکھ گئے انتہی عاجز اس کلام پر چند خدشے پیش کرتا ہی اگر جناب جہتاد اب
 چشم الضاف سے ملاحظہ فرمائیں گے تو مجھے یقین ہی کہ میری محنت کہ صرف

انہما حق کے لیے ہی راہ گمان بنائی گئی ہے بلا حد و ملازمان کی تفسیر و اب
مناظرہ کے خلاف ہی حضرت سلامت صاحب تنویر الحق اس مقام پر باقی
ہیں یہاں آپ اپنے نہیں ہو سکتے نہ اون پر منع وارد ہو سکتی ہے

حسن میں جو سے بڑھ کر نہیں ہو سکتے گنجی | آپ کا شیوہ انداز واد اور سہی

دوسرا حدیث امام کی ملاقات کچھ انھیں چار صحابی پر منحصر نہیں بلکہ سوای انکے
بیشتر صحابہ سے ملاقات تھی چنانچہ ابن حجر مکی جو خود ایمہ نقل سے ہیں خیرات احسان
میں تحریر فرماتے ہیں فی مبادی شیخ الاسلام بن حجر انہ اور ک جماعت من الصحابة
کما لو بالکوفہ بعد ولده بہا سنیہ ثانیین فہو من طبقۃ التابعین لم یثبت لک لاصد
من اسمیۃ الامصار المعاصرین کالاولیاء علی الشام و الحادین بالبصرۃ و الثوری بالکوفۃ
و مالک بالمدینۃ اشرفیۃ و الیث بن سعد بمصر انتہی فہو من اعیان التابعین الذین
شہرہم قولہ قتالی و الذین اتبعوہم باحسان رضی اللہ عنہم و رضو عنہ و اعدائہم جنات
تجرى من تحتہ الایہ ملاحظہ فرمائیے کہ شیخ الاسلام بن حجر عسقلانی جو ایمہ نقل سے
ہیں صاحب تحریر فرماتے ہیں کہ امام کو جماعت صحابہ سے ملاقات حاصل تھی اگر آپ
تاویل بعید یا دفرما کر شاید بول اوٹھیں کہ ہم نے ابن خلکان کی عبارت میں اور ک کے
معنی مجازی اور ک را نہم لیا ہے تو ہم التماس کرینگے کہ حضرت سلامت یہاں آپ کو
اور ک کے معنی حقیقی مراد لیتا ہوگا اس لیے کہ خود ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں فہو
من طبقۃ التابعین اور آپ خود جانتے ہیں کہ بدون روایت کے یا یوں کہیں کہ دون
ملاقات کے صرف بیعت زمانے سے امام تابعی نہیں ہو سکتے اگرچہ آپ سنبھل کر فرمایا
کہ تقریب میں ابن حجر نے امام کو طبقہ سادہ میں ٹھہرایا ہے تو ہم عرض کرینگے کہ سہی طبقہ
میں نسبت تباین کئی کی نہیں ہے ایک ہی شخص باختلاف حیثیت دو طبقہ میں منسوب
ہو سکتا ہے علامہ بن حجر شرح نخبۃ الفکر میں تحریر فرماتے ہیں وقد یكون الشخص الواحد

مطبقتین باعتبارین پھر اگر امام باختلاف حدیث طبقہ خامسہ و سادسہ سے ہو تو سمجھیں
کیا استحالیہ ہی ملاحظہ فرمائیے کہ خود شیخ الاسلام امام کو فرموا تابعین سے شمار کرتے ہیں
طبقات الصحافہ دہری میں ہی راسی النس بن مالک غیر مرقہ لما قدم علیہم للکوفۃ اور تہذیب
الکمال تصنیف ابو الحجاج مزی میں ہی راسی النس بن مالک ہاں حضرت یہ تو فرمایا ہے کہ
کہ جب ابن حجر مکی نے امام کو والدین اتبعوہم باحسان الایہ میں داخل کیا پھر آپ
جو فرماتے ہیں کہ امام صاحب اس آیت کی مصداق تو تب یوتجبتا یعنی ہوتے اور و کا
حال خوب روشن ہو گیا تو اسمیں آپ کی ہٹ دھرمی یا تعصب ہی انہیں
ادباً زیادہ اس سے عرض نہیں کر سکتا

بل لفت کے جاہوں تو میں ایک دم منکالوں	موسم حج میں تیرا ہی کہ میں کچھ نہیں کرتا
---------------------------------------	--

تبدیل صحیفہ فی مناقب الامام ابی حنیفہ میں علامہ جلال الدین سیوطی فرماتے ہیں
ادریک الامام ابو حنیفہ جامع من الصحابة لانه ولد بالكوفۃ سنہ ثمانین من الهجرة و بہا یومئذ
عبداللہ بن ابی اوفی فانه مات بعد ذلک بالبصرۃ یومئذ النس بن مالک مات سنہ
تسعین و بعد ہا و قد اور بن سعد بسند لا باس ابی حنیفہ راسی النساء کان غیر نذیر من
الصحابۃ بعدہ من البلاد حیا و قد جمع بعضهم خیر دنیا و دین و ایتہ ابی حنیفہ عن الصحابة
بہ لکن لا یخلو النساء و نہا من ضیف و لمحمد علی ادرکہ ما تقدم و علی ویتہ لبعض الصحابة
ما اور وہ ابن سعد فی الطبقات فوہذا الاعتبار من طبقہ التابعین یعنی امام سے
تو بہت سے صحابہ سے ملاقات تھی اس لیے کہ یہ کوفہ میں سنہ میں پیدا ہوئے
اور آؤں و نون عبداللہ بن ابی اوفی خاص کوفہ میں موجود تھے اور بصرہ میں
انس بن مالک نہ تھے کہ وہ سنہ یا اسکے بعد عالم آخرت کو سدھارے اور ابن
سعد کی روایت قوی سے معلوم ہوتا ہے کہ امام کو حضرت انس سے ملاقات تھی اور
سواہی عبداللہ بن اوفی انس بن مالک کے اوس زمانے میں کہ صحابہ شہرون میں

موجود تھے چنانچہ بعض علماء نے روایات امام کو ایک جز میں جمع کیا ہی اور بعضوں نے اسکی تضعیف کی ہی لیکن محمد علیہ بی ہی کہ امام کو انس و عبد اللہ بن اوفی سے ملاقات تھی اور سوائے بعض صحابہ سے بھی ملاقات تھی تو بیشک امام طبقہ تابعین سے ٹھہرے جب امام کی ملاقات جماعت صحابہ سے بطریق اجمال و برایت ایمرہ نقل ثابت ہو چکی تو جانا چاہیے کہ محدثین ایمرہ نقل سے بعض کہتے ہیں کہ امام کو سات صحابہ سے ملاقات تھی چنانچہ امام نے اوشے احادیث کی روایت بھی کی ہی شمس اللہ بیکہ کردی رسالہ رد مخول میں تحریر فرماتے ہیں انھذا العلم وسمعه من ائمة شیخ سبعة منهم من الصحابة رضی اللہ عنہم وہم عبد اللہ بن انس و عبد اللہ بن جبر و انس بن مالک و جابر بن عبد اللہ و معقل بن یسار و وثابہ بن الاسقع و عایشہ بنت عجرہ و رومی عن کل منهم حدیثا یعنی امام سے سماع علم سوا شایع سے کیا کہ سات اوشے صحابہ رضی اللہ عنہم تھے اور سب حدیث و برایت کی تھیں بصحیفہ فی مناقب الامام ابی حنیفہ میں ہی قد الف الامام ابو محشر عبد الکریم بن عبد الصمد الطبری المقرئ الشافعی جز فیما رواہ الامام ابی حنیفہ عن الصحابة و کفریہ قال الامام ابو حنیفہ لقیتم من الصحابة النبی صلی اللہ علیہ وسلم سبعة وہم انس بن مالک و عبد اللہ بن انس و عبد اللہ بن جبر و انس بن عبد اللہ و جابر بن عبد اللہ و معقل بن یسار و وثابہ بن الاسقع و عایشہ بنت عجرہ رضی اللہ عنہم ثم رومی عن انس ثلاثة احادیث و عن ابن خردادشا و عن اقلہ حدیثین و عن جابر حدیثا و عن عبد اللہ بن انس حدیثا و عن عایشہ بنت عجرہ الاحادیث التي اوردت من غیر ہرہ الطریق اس سے معلوم ہوتا ہی کہ امام ابو محشر عبد الکریم شافعی نے ایک جز میں امام ابو حنیفہ کے مرویات صحابہ جمیع کیے ہیں اور اوسمیں امام ابو حنیفہ کو سات صحابی سے ملاقات مروایت مروی ہی اور بعض کہتے ہیں کہ امام کو آٹھ صحابہ ایک صحابیہ سے سماع تھی اور بعض کہتے ہیں چھ صحابہ اور ایک صحابیہ سے اور بعض کہتے ہیں پانچ صحابہ اور ایک صحابیہ سے اور بعض کہتے ہیں

چودھ صحابہ سے عقود الجمان میں ہی ذکر جماعت منہ صنف فی المناقب وغیرہم الامام
 اباحنفیہ رضی اللہ عنہ سمع ثمانیہ رجال من الصحابة وامرأة وهم النس بن مالک وعمر بن حریث
 وعبد اللہ بن النخعی وعبد اللہ بن الحارث بن جزالہ ربیعہ بن جابر بن عبد اللہ وعبد اللہ
 بن ابی اوفی وداؤد بن الاسقع وعتقل بن لیسار وعایشہ بنت عجرہ وقال بعضهم
 ستہ وامرأة وقال بعضهم خمسہ وامرأة وقال بعضهم اربعہ عشر رجلاً ولم یسمیہم بقم
 اول صحابہ کا نام بیان کیا چاہتے ہیں جنکی ملاقات سے امام تابعی ہوئے اور بعض
 صحابہ سے روایت مسلسل بھی بیان کیے دیتے ہیں اور ان کے ضمن میں آپ کے
 خدشات کے جواب بھی لکھے دیتے ہیں تا ناظرین سمجھ جائیں کہ وہ صرف عدم مزالت
 فرس حدیث سے ناشی ہوئے ہیں امام بن صحابہ کی ملاقات سے شرف اندوز ہوئے
 انہیں سے پہلے انس بن مالک ہیں امام نے ان سے روایت بھی کی
 یہی تصنیف صحیفہ میں ہی قال ابوہمشر فی جزئہ انا ابو عبد اللہ الحسن بن محمد بن
 منصور الفقیہ الواعظ ثنی ابو ابراہیم احمد بن حسین القاضی انبانا ابو بکر محمد بن حماد
 الحنفی ثنی ابو سعید اسمعیل بن علی السمان ثنی ابو الحسن احمد بن محمد بن محمود البردثی
 ابو سعید الحسن بن محمد بن المبارک ثنی ابو العباس احمد بن محمد بن اصبہ بن
 انفس الحمالی ثنی بشر بن الولید الفافی عن ابی یوسف عن ابی حنیفہ سمعت النس
 بن مالک رضی اللہ عنہ لقیول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لقیول طلب العلم افضیۃ
 علی کل مسلم وعن النس رضی اللہ عنہ سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لقیول لوال علی الخیر
 لفاعلمہ وعن النس سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لقیول ان اللہ یحب العاۃ
 اللہ فان ملازمان نے معیار میں اس مقام پر تین شبہ بیان کیے ہیں پہلا شبہ
 طحاوی وغیرہ نے سند متصل الی الامام روایت نہیں کیا اور روایت معلق بلا سند
 مہور علما کے نزدیک حجت نہیں کما فی النخبۃ وشرحہ اسکا جواب سنئے طحاوی کی

سند متصل بیان کرنے سے کچھ لازم نہیں آتا کہ سند متصل اسکی باپی نہیں جاتی دیکھیے
ہننے خاص ان احادیث میں اور سوا اسکے دوسری احادیث میں سند متصل بیان
کر دی ہے مجھے کمال تعجب ہے کہ صرف طحاوی کی سند متصل بیان نہ کرنے سے آپ
ایسی جھوٹی تقریر کر بیٹھے جس سے صفا معلوم ہوتا ہے کہ طحاوی کی سند متصل بیان
نہ کرنے سے امام کا لقا ثابت نہیں ہوتا آپ ہی انصاف کیجئے کہ خضار اعلیٰ
ہزاروں احادیث کو بلا سند ذکر کرتے ہیں تو کیا اس سے یہ لازم آتا ہے کہ انکے لیے
سند ہی نہیں ہے اور وہ سب معلق و غیر قابل احتجاج ہیں دوسرا شبہ یہ ہے کہ جو
تین حدیثیں مروی امام نے کین انس سے مولف نے طحاوی سے نقل کیں
ہیں وہ تینوں موضوع ہیں نزدیک اکثر کے خاص کہ حدیث پہلی کہ اوکو بہت
سارے علماء نقاد فی موضوع کیا ہے پس کس طرح ہم عصری سے روایت کرنا ضمیمہ
کر کے بنا بر مذہب مسلم کے ملاقات امام کی انس سے ثابت کہو گے کہ موضوع
ہونا اس احادیث کا سنو شیخ ابن طاہر تذکرہ موضوعات میں فرماتے ہیں کہ
طلب العلم فریضۃ احدیث مروی ہے انس رضی اللہ عنہ سے کسی طریقہ سے جو سب کے سب
واہیات ہیں اور امام احمد نے فرمایا ہے کہ اس مضمون کی کوئی بھی حدیث ثابت
نہیں ہے ایسا ہی کہ امام ابو یوسف اور ابو نعیم شافعی نے اور عالم نے اقول ایسا ہی کہ امام ابو الدین
نے مختصر تہذیب الشریعۃ المرفوعۃ عن الاخبار الشنیعۃ الموضوعۃ میں اور کہا ابن حبان کذا فی الفوائد
المجموعۃ فی الاحادیث الموضوعۃ للقاضی محمد بن الشوکانی انتہی اسکا جواب سنئے اولاً
اس بحث کی فصاحت و بلاغت پر بعض سامعین و جد کرتے ہیں بعض واہ کر کے لوٹ جاتے
ہیں کیا کہنا ہے سچ تو یہ ہے کہ یہ حسن ترکیب و ادای مطالب آپ ہی کے حصے ہی سے

ہیں اور بھی دنیا میں بخیر و بہت ہے	کہتے ہیں کہ غالباً ہی انداز بیان اور
تثانیہ ابو طاہر حنفی کہ عبارت نقل کرنے میں کچھ خفایت ہوئی ہے دیکھیے	

اوسین صاف لکھا ہی ٹکڑا قال العراقی صحیح بعض الائمہ بعض طرقہ وقال المزنی ان طرقہ
 تبلغ رتبة الحسن الثانی فوافیہ مجموعہ سے صحیح نقل جاہتا ہوں را البیہا حدیث رتبہ حسن کو بلکہ
 رتبہ صحیح کو پونہچی ہی یکا بر طرف سے مروی ہی تبلیض الصحیفہ میں ہی قال الحافظ جمال الدین
 المزنی مروی من طرق تبلغ رتبة الحسن قلت من عندي انه تبلغ رتبة الصحيح الا في قفنت له على نحو
 خمسين طر لقا وقد جمعتهما في جزر البیہا ملازمان نے اگرچہ سابقا احادیث ثلاثہ کی موضوعیت
 کا ثبوت ہوم و حام سے دعویٰ کیا تھا اگر دوسری تیسری حدیث کی موضوعیت میں کوئی
 کوئی انگڑائی تقریبی پیش کر سکے بقدر ضرورت اذکا احوال بھی لکھے دیتا ہوں تبلیض الصحیفہ
 میں ہی احادیث الثانی متصحیح و رد من واد من الصحابة و اہلہ فی صحیح مسلم مرجع حدیث ابن مسعود
 رسی ائمہ عنہ باقظ من ل علی خبر فله مثل اجر فاعلمہ و احادیث الثانی متصحیح و رد من واد
 جمع من الصحابة و صحابہ الغیار المقدسی نے اختارہ من حدیث بریدۃ یتلمس استہام ہر مثبت
 نافی پر مقدم نہیں ہو سکتا بلکہ اگر کسی نافی کی تائید دلیل سے پائی جاتی ہو تو وہ مثبت کا معارض
 ہو سکتا ہی جیسے خبر نکاح ام المؤمنین ہیمونہ رضی اللہ عنہا کی بعض کہتے ہیں کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے حالت احرام میں اون سے نکاح کیا بعض کہتے ہیں کہ بعد احرام کے
 حل میں نکاح کیا یہاں نافی کہ خبر احرام ہی مثبت یعنی خبر حل کا معارض ہو سکتا ہی
 اس لیے کہ اس نافی پر دلیل پائی جاتی ہی خبر دینے والے نے محرم کی ہیئت مخصوصہ دیکھ کے
 احرام کی خبر دی ہی ورنہ بغیر ہیئت احرام کے کسی کو محرم نہیں کہہ سکتے ایسا ہی سماع
 و عدم سماع کا حال ہی اسکا جواب سنئے نفی سماع تو وہی نفی اصل ہی سپر کوئی دلیل بھی
 نہیں اس لیے کہ اس نفی کے لیے کوئی ہیئت مخصوصہ نہیں پائی جاتی تو صریح قیاس
 مع الفارق ہوا اور مثبت بسبب زیادہ علم کے نافی پر مقدم ٹھہرا اتجاہ الفرقہ بقول
 الخرقہ مدین علامہ سیوطی فرماتے ہیں ان المثبت مقدم علی النافی مع زیادہ علم
 دوسرے و انہ بن الاشعہ ہیں امام نے ان سے بھی روایت کی ہی تبلیض الصحیفہ

میں ہی ثم قال ابو معشرنا ابو عبد اللہ شنی ابو ابراہیم شنی ابو بکر الخنفی شنی ابو سعید السیسی
 بن احمد شنی علی بن احمد حسینی النعمی البصری شنی احمد بن عبد اللہ بن حرام شنی مظفر بن
 سہل بن موسیٰ بن عیسیٰ بن المنذر المحمسی شنی ابی شنی اسمعیل بن عیاض عن ابن جنیفہ
 عن ابن النبی عن الاسقع رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال دع بایربک لے
 مالایربک عن ابن النبی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال لا یظفر الشامة باخیک فیما قبلہ اللہ
 ویتلیک قول الحدیث الاول متنہ صحیح ورد من ذواتہ جمیع من الصحابہ وقد صححہ الترمذی و
 ابن حبان الحاکم والیضامن حدیث حسن بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہما وحدث
 الثانی اخرجه الترمذی من مجہد آخر عن ابن النبی حسنہ واد شامہ من حدیث ابن عباس رضی اللہ
 عنہما جب ملازمان سے ان احادیث مرویہ کی موضوعیت میں کچھ نہ بن آئی تو معیار میں ان
 ارشاد فرمایا کہ واثلہ بن الاسقع کی ملاقات عقلا محال نہیں تو عادیہ تو محال ہی اور بقول
 نہونا او کا کسی ہمہ نقل میں سے مرجع دوسرا ہی اور وجہ استحالہ عادی کی یہی کہ واثلہ
 نے بقول متفق علیہ کے سن پچاسی میں ملک شام میں بیچ شہر دمشق کے وفات پائی
 ہی اور امام صاحب او نے مائے میں پانچ برس کے لڑکے تھے اور یہ بات کہ امام صاحب
 پانچ برس کے لڑکے ہو کر دمشق میں واسطے ملاقات واثلہ کے تشریف لگئے ہوں ثابت
 نہیں اور عقل سلیم کو بھی انکار ہی کہ پانچ برس کے لڑکے سے یہ مرصاد ہو نہتی اس تقریر
 میں اپنی ملاقات کو جو عقلا محال نہیں ٹھہرایا پہلے اسکا اشتداد کر کے الناس کو تباہیوں
 حضرت سلامت جسطرح عقلا محال نہیں ہی عادیہ بھی محال نہیں ہی کیا پانچ ساتیس
 کے لڑکے اپنے والدین یا یون کہ مکلفین پرورش کے ساتھ سفر نہیں کر سکتے
 پھر اگر امام کسی کے ساتھ دمشق گئے ہوں یا واثلہ رضی اللہ عنہ کسی ملک گئے ہوں کہ
 وہاں پر امام صاحب بھی موجود ہوں اور سماع حدیث کیا ہو تو کچھ تعبیر نہیں اور مجہور کا
 مسلک یہ ہی کہ صغیر کی سماع معتبر ہی اگرچہ وہ پانچ برس کا ہو اور اگر امام کی ولادت نہ میں

تسلیم کیجائی تو اسوقت امام پندرہ برس کے ہونگے اور پندرہ سال کے لڑکے تو تنہا ملک ملک کی سیر کر سکتے ہیں اور سماع اونکی بخوبی معتبر ہو سکتی ہی ہاں حضرت یوسف فرماتے کہ جب ملاقات خود محال عادی ٹھہری تو ایمہ نقل سے اس روایت مسلسل کے باب میں کیسا ارشاد ہوتا ہی ہے

الہی تازم در ہر جم گیسوی اودے

تیسرے عبد اللہ بن ائیس

کر امت کن مرا چون شاخ سنبل موجود

امام نے ان سے بھی روایت کی تبیض الصحیفہ میں ہی ثم قال ابو معشرنا ابو عبد اللہ شنی ابوابہ اسیم شنی ابوبکر کحنفی شنی ابوسعید السمان شنی ابوالحسن بن علی بن محمد بن اسحاق السمانی شنی ابوالحسن علی بن مامویۃ الاسودی شنی ابوداؤد الطیالسی عن ابی حنیفۃ قال ولدت ستۃ ثمانین و اربعۃ عشر سنۃ سمعتہ یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جبک الشیء لعی ولیم بذالحدیث رواہ ابوداؤد و فی سنۃ من حدیث ابی الدرداء اس مقدس میں معیار میں ملازمان فرماتے ہیں تو دیکھو کہ جابر بن عبد اللہ و عبد اللہ بن ائیس بالاتفاق قبل تولد امام کے وفات پا چکے تھے اور قطع نظر سب محققین کے کلام سے امام نوادی ہی کے قول سے تقدیم وفات اون دونوں کی تولد امام پر ثابت ہو رہی ہی تو انصاف کے کہو کہ ان موتی سے ملاقات کا دعویٰ کرنا کیا مخالف عقل و نقل کے ہی انتہی عاجز کہتا ہی کہ عبد اللہ بن ائیس کا سنہ میں انتقال سہی مگر ہم کب کہتے ہیں کہ امام نے اون سے روایت کی عبد اللہ بن ائیس بائیں گورے ہیں اون میں سے کسی سے امام نے روایت کی ہوگی تبیض الصحیفہ میں ہی و صعب بانہا ان یقرا ان عبد اللہ بن ائیس البیہی الصحابی المشہور مات سنۃ اربع و خمسین قبل مولد ابی حنیفۃ بدہر و الحجاب ان اصحابہ المسلمین عبد اللہ بن ائیس خمسۃ ففعل الذی روی عنہ اللہ اعلم ابو حنیفۃ واحد اخرہم غیر مجہول

المشہور اور اگر یہ کہیے کہ سوای جنہی کے کوئی عبد اللہ کوئے کو نہیں گئے تو ہم کہیں گے
 اگر آپ کو ان خبریات کی کیا خبر اور جسکو عبد اللہ خمسہ کے حوال سے بخوبی اطلاع نہیں ہو سکا
 ایسا حکم قطع عام کیا قابل قبول ہو سکتا ہی ہاں حضرت یہ فرمائیے کہ وفات
 عبد اللہ بن انیس انجینی میں تو بلا ضرورت تقریب کے عبارت نقل کی گئی اور حافظ
 بن حجر عسقلانی کا قول مقبول ہوا لیکن خود حافظ ابن حجر عسقلانی جو امام کو تابعی
 کہتے ہیں اور حضرت انس وغیرہ کی روایت بیان فرماتے ہیں اس باب میں
 وہ کیوں غیر معتبر و متہم ٹھہراتے گئے ۵

کس روز تہمتیں نہ تراشا کیے عدد | کس وزیر سے سر پہ اتارے چلا کیے

چوتھے عبد اللہ بن ابی اوفی امام نے اسے بھی روایت کی ہے بیض الصیف
 میں ہی قال ابو معشرانا ابو عبد اللہ شنی الوابر لا یہمنا ابو بکر بخفی شنی ابو سعید بن
 اسمان شنی ابو علی الحسن بن علی المدشقی شنی ابو الحسن علی بن غیاث القاضی
 البغدادی شنی محمد بن موسیٰ شنی بن عباس الجلودی عن اسمان یحییٰ بن القاسم
 عن ابی حنیفہ سمعت عبد اللہ بن اوفی رضی اللہ عنہ یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم یقول من بنی اللہ مسجد او کلف حصۃ نبی اللہ لہ بیتا فی الجنۃ اقول انہ الی بیت منہ صحیح
 بل متواتر ملازمان نے اس مقام پر طحاوی کے کلام پر لا تسلیم لگا کے سند متصل امیہ
 نقل سے چاہی تھی عاجز نے حسب الطلب اسکو حاضر کر دیا زیادہ کیا عرض کروں ۵

جیہ سنت آخری اردنہ سعدی اسخیں باب | بمذیثہ مستقی و دریا ہچنان باقی

پانچواں عالیشانہ بنت عجرۃ امام نے اسے بھی روایت کی ہے بیض الصیف
 میں ہی وہ الی ابی سعید اسمان شنی ابو محمد عبد اللہ بن کثیر الرازی شنی عبد الرحمن بن
 ابی حاتم الرازی شنی عباس بن محمد الدودی شنی یحییٰ بن معین عن ابی حنیفہ انہ سمع
 عن عایشہ بنت عجرۃ رضی اللہ عنہا یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

اکثر جنہ اللہ فی الارض الجراد لا اکلہ ولا احرمہ اقول ہذا الحدیث متفق صحیح اخرجه ابو داؤد
من حدیث سلمان صحیح الضیاء فی الخوار ملازمان معیارین عایشہ بنت عجزہ کی صحابیت کا
انکار جو کرتے ہیں تو مسند خوارزمی وغیرہ دیکھیے وسمین اونکی صحابیت اختیار کی گئی ہے
ہاں حضرت یہ تو فرمائیے کہ جب آپ حافظہ ہی کو جلیل الشان و علو المکان فرماتے
ہیں اور اونکی تقلید سے عایشہ کو غیر صحابی ٹھہراتے ہیں تو اس خاص سنا تہا بعیت
میں اونکی اقترا کیوں نہیں کرتے طبقات کی عبارت سابقا عرض کر چکا ہوں

فرماؤ حافظا میں ہمہ آخر ہر نصیحت ہم قصہ غریب و حدیث عجیب بہت

چھٹے جابر بن عبد اللہ امام نے ان سے کبھی روایت کی ہے تبذیل الضعیفین
ہی وقال ابن النجارنا القاضي الجحسین عبد الرحمن جسد عن ابی عبد اللہ النخعی ثنی
ابو الفضل بن حرون قال قوت علی القاضي ابی سعید عبد الملک بن عبد الرحمن
بن محمد الرامی ثنی ابی ثنی محمد بن عبد اللہ نا ابو علی الحسن بن علی الدمشقی ثنی الحسن
بن عباس القاضي البغدادی ثنی محمد بن یوسی ثنی الجلودی محمد بن عباس عن السامی
یحییٰ بن القاسم عن ابی حنیفہ عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ قال جاور جیل من الاضار
الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال لہ یا رسول اللہ مازرت ولدًا قط ولا ولد فی ولد قال
فاین انت عن کثرة الاستغفار والصدقة یرزق اللہ بها الولد قال فکان الرجل
یکثر الصدقة وکثر الاستغفار فولد لہ سبعة من الذکور ملازمان معیارین ارشاد فرماتے
ہیں کہ جابر بن عبد اللہ امام کے تولد کے قبل انتقال کر چکے تھے سو جوابات
مابقی کے اسکے جواب میں ہم کہتے ہیں کہ اسے ہم تسلیم نہیں کرتے اس لیے کہ جابر
بن عبد اللہ سے روایت سلسل موجود ہے اور اس مقدمے میں امام ابو معشر وشمس اللہ
کی عبارت نقل کر چکا ہوں اور اگر بالفرض اسکی روایت میں دو مجہول بھی ہوئے
تو وہ موضوع نہیں ہو سکتی سو اس کے علامہ جلال الدین سیوطی نے تبذیل الضعیفین

اور امام ابوحنسہ نے اپنے جزمین حدیث موضوع نہیں لکھی ہے اور ان حضرات کی عظمت
 و شان اسکے مقتضی بھی نہیں اگر کسی کو کسی اسانید کے ضعف میں بحث ہو تو ہم کہتے ہیں
 کہ ضعیف موضوع میں آسمان زمین کا فرق ہے اور ضعیف کی دہیت صحیح ہی اور صحیح لفظ
 وارد فیہ کذا کہہ سکتے ہیں تبیین الضعیفہ میں ہے واصل ماذکرہ ہو وغیرہ حکم علی اسانید
 ذکاب الضعف وعدم الصحة لا بالبطلان و حنیذ لسیل الامر فی ایرادہا لان الضعیف بخود
 رواۃ و یطلق علیہ وارد و سالتوین معقل بن لیسار امام نے ان سے بھی دہیت
 کی امام شمس الدین نے ردی جواب یہ نقل سے ہیں رسالہ رد مخول میں فرماتے ہیں و روی
 عن معقل بن لیسار رضی اللہ عنہ انہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی مات
 المؤمن اذا حدث صدق و اذا وعد اوفی و اذا اصاب نصح و اذا اذعن اذعن و اذا اخطأ
 عمر بن حریث یہ ششہ یا ششہ میں عالم لقا کو تشریف لینگے اگر التلیک کیا جائے
 کہ یہ ششہ کو عالم لقا کو سدھارے او سوقت امام کی عمر پانچ سال کی ہوگی اور جمہور محدثین
 کا مسالک ہے کہ پانچ سال کے لڑکے کی سماع معتبر ہے خیرات احسان میں ہے و تعرض
 بان الصحیح ان مات سنۃ خمس و ثمانین و القول انہ عاش الی سنۃ ثمان و تسعین لم یثبت
 و حسب ان الصواب الذی علیہ جمہور المحدثین و استقرار علیہ العمل ان الصغیر اذا تخرج سماعہ
 و احکان ابن خمس سنین و قل نوین ابو الطفیل عامر بن اثلجہ تکے میں تمامی صحابہ
 کے بعد النہ میں جنت کو سدھارے خیرات احسان میں ہے و وفاتہ سنۃ
 عشر و ثمانۃ بکۃ و ہوا آخر الصحابہ موتا و سوین سہل بن سعد یہ ششہ
 میں یا اسکے بعد خالد بن کوشرف فرما ہے خیرات احسان میں ہے و منہم سہل بن
 سعد و وفاتہ سنۃ ثمان و ثمانین و قیل بعد ہا گیا رھوین سائب بن خالد
 عالم آخرت کو لسنہ میں تشریف فرما ہوئے خیرات احسان میں ہے و منہم السائب بن خالد
 بن سوید و وفاتہ سنۃ احدى و تسعین بارھوین سائب بن یزید یہ سنۃ

یارسید یا سید بن ہشت میں داخل ہوئے خیرات احسان میں ہی ومنہم السائب
بن زید بن سعید وفاتہ اصدی ثانی وبعثتین تیرھویں عبد اللہ بن لہید
یارسید میں در آخرت میں وبق افروز ہوئے خیرات احسان میں ہی ومنہم عبد اللہ بن
لہید وفاتہ ستہ ست وبعثتین چودھویں بن سید یارسید میں دارالبقا کو سہارا
خیرات احسان میں ہی ومنہم محمود بن سید وفاتہ ست وبعثتین ان حضرات سے امام کو
ملاقات تھی یاد حدیث بھی وایت کی ہوا ورتا بعیت کے لیے صرف ملاقات کافی
ہی کچھ وایت ضرور نہیں شرح عین العلم میں ملا علی قاری فرماتے ہیں فلنرجح زیادۃ
کو نہ من التابعین اتفاقا علی اختلاف فی انہ ہل وی عن الصحابۃ ام لا اسرار سے
یہ بھی سمجھا گیا کہ امام کے تابعی ہونے میں علما کو اتفاق ہی ہنسی یہاں تک صرف ان
صحابہ کے نام نامی کر لیں جن سے روایت یا ملاقات امام کی بحدہ نقل سے چین ملی
ہمارا مقصد نہیں ہی کہ امام کو سوا ان کے کسی دوسرے صحابی سے روایت یا ملاقات
نہوی یا اگر کسی پر نقل سے منقول ہو تو وہ غلط سمجھ جائیگی یا قابل تاویل جمیع وجہ
بعض بعض صحابہ یا سید یا سید تانندہ تھے اور سوقت نام میں چالیس یا پچاس کے نام
پھر اگر سوا ان کے کسی سے ملاقات ہو تو محال نہیں علامہ سیوطی نے رسالہ سید بن
فہم عاشر بن الصحابہ ثانیہ و عشرین میں صحابہ کے نام نامی لکھے ہیں یہاں بلحاظ اختصار
سب کا نام نہیں لکھ سکتا اس لیے صرف چند اشعار پر اکتفا کرتا ہوں

وقد عاش من صحب النبى جماعة حكيم وحسان خوليط جمن وتحرته الحلاج نافع نافعه كذا ابوشاذ او فتوح فخذ	الى منتهى العلم الطبعى فاعده وشعد بن يربوع وعاصم بن عد وشعد بن العرفه وعبد بن محمد فقيهما تصانيف حسان لمورو
--	--

احمد شہید ناظرین پر ہماری اس تقریر سے تابعیت امام کی کاشمیں فی الرجۃ النہا

ظاہر ہو گئی اگر اس کھانے پر کوئی نہ کیجے اور اس سمجھانے پر نہ سمجھے تو او کا قصور ہی ہے

گز خورشید بوم بے نیروست | از پے ضعف خود نازی است

و ابی و رہی در نزد خود حاضر ہو کر تابعیت امام کا فسانہ سناتا ملازمان کو خواب غفلت انکار سے جگاتا قصور معاف دوچار کرتا بین بڑھ بڑھا لینے سے کوئی شخص محرت نہیں ہو جاتا اور حاشیہ رد المحتار بغل میں دبا لینے سے فقیہ نہیں کہلاتا آپ اللہ میری اس ناجیز تقریر کو ملاحظہ فرمائیے اور اپنی لن ترانی سے باز آئیے

آشانه کو شانه سے ملا دیکھے | قد میں آہمین کچھ بلند ہو گئے

قال ما یحضرت امام میں احادیث غیر مدون و منسخر و پریشان تھے و جلدان جھڑاوسکا بہت و شوار و شکل تھا اور حال پانے نہ پانے کا کتابے اسات اللیب فی الاسوۃ اکتہ بالجیب میں دیکھنا چاہیے وہ مصنف و مصنف نہایت نامی و تبر و مقبول ہی قال الامام اشعراوی ان عندی حقیقۃ فی کثرۃ القیاس علم بلوغ الاحادیث صحیحۃ الیہ فی منہ اقول ہم تو دراست و صاحب دراست کو معیار و صاحب معیار سے بڑھ کر نہیں سمجھتے اگر امام کے مطاعن میں ایسے ایسے حضرات کا قول مقبول ہو تو غضب ہی ہے

تسا کو کا پنڈا کبھی عیب نہیں ہوتا | اور یوت کا دانہ کبھی کو نہیں ہوتا

باقی رہا امام کا علم و فضل اس مقدسے میں حدیث صحیح و ارد ہی تبذیل الصحیفہ میں ہی اقول قد بشر صلی اللہ علیہ وسلم بالامام ابی حنیفہ فی الحدیث الذی اخرجه ابو نعیم فی التحلیۃ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو کان العلم بالشیء بالتناولہ رجال من ابناء فارس یہاں علم سے کچھ علم منطق و محبت پیوولی و صورت مراد نہیں ہو سکتا بلکہ علم دین مراد ہی تو ما شاء اللہ امام کی شان چھری کہ اگر علم دین ثریا کے نزدیک ہوتا تو سیکھتے چنانچہ امام نے ایسا ہی کر دکھایا

سوائی صحابہ کے چارہزار اونکے شیخ تابعی تھے خیرات احسان میں ہی وقد ذکر
 منهم الامام ابو حفص الکبیر لربعۃ آلاف شیخ وقال غیرہ لاربع آلاف شیخ من التابعین
 فما بالک بغیرہم کوفے میں ولا حدیث کا بند و بست انہیں سے ہوا کوئی شخص ان سے
 بڑھ کر عمر و بن دینار کی حدیث کا عالم نہ تھا یرتببت و جلالت علم حدیث میں کیا
 کم ہی خیرات احسان میں ہی وروی الخطیب عن سفیان بن عیینہ انه قال اول
 من اتقہ للحدیث بالکوفۃ ابو حنیفۃ قال لہم ینذا العلم الناس بحدیث عمر و بن دینار وینذا
 العلم بجلالہ مرتبۃ فی الحدیث پھر جس شخص کے علم کی نسبت خود سرور عالم صلی اللہ
 علیہ وسلم ایسی بشارت فرمائیں اور وہ خود تابعی ہوں یعنی اکثر صحابہ سے اون سے
 بلاقات ہوا اور بعضوں سے روایت بھی ہوا اور چارہزار تابعین اون کے شیخ بھی ہوں
 تو ایسے شخص کی نسبت عدم بلوغ حدیث کی تمت عقل سلیم ہرگز تسلیم نہیں کر سکتی
 عقود سبحان فی مناقب الامام الاعظم ابی حنیفۃ النعمان بن علی محمد بن یوسف بن علی الذمشقی
 فرماتے ہیں وقال غیرہ ترک الامام ابو حنیفۃ رحمہ اللہ لعل احادیث ہما و قدوم القیاس علیا عند
 عنہ ما لا اول علم اطلاق علی بعضہما و فیہ بجا ہما ثم عروا کی قول اس باب میں قابل قبول رہا

و لم یندین فسون ارجہم ترکا جن خطا دیدہ	فریبہ کی وہ نہ کر گئی چشم چشمہا دیدہ
--	--------------------------------------

قال معیار الحق میں ہی معنی تقلید کے اصطلاح میں اہل اصول کی یہ بین کیا لینا
 اور عمل کر لینا ساتھ قول بلا دلیل اس شخص کے جس کا قول حجت شرعی نہوا انتہی مال
 اس تعریف کا یہی ہی کہ تقلید کہتے ہیں عمل کو بقول مجتہد کے اور قول مجتہد وں کا
 دلیل شرعی نہیں اور لفظ بلا دلیل صفت قول کی ہی اور قول بلا دلیل سے مراد ایسا
 قول ہی جو غیر دلیل شرعی ہی یعنی وہ قول دلیل شرعی نہوا سوقت میں یعنی قول
 صاحب معیار الحق کے یہ بین کہ مان لینا اور عمل کرنا ساتھ ایسے قول کے کہ وہ
 قول دلیل شرعی نہیں اور وہ قول اس کا جو حکا قول دلیل شرعی نہوا اور مجتہد کا قول دلیل

شرعی نہیں اقول اس مقام پر مغلطہ عظیم ہو رہی لفظ بلا دلیل صفت قول کی نہیں بلکہ
 بلا دلیل متعلق عمل کا ہی یعنی عمل کے لئے بغیر تخصیص سبب جو عمل اور قیامت میں ان کی تیسرے شخص
 قول کے ساتھ جس کا قول الہدیٰ الحجۃ الشریعہ نہیں ہی اس لیے کہ کلام منقول صحتاً معیار سے
 یہ بات ثابت ہی کہ مشہور و معروف درمیان اکثر اہل اصول کے یہی کہ عامی مقلد ہی مجتہد کا
 پھر اتباع عامی کا واسطے مجتہد کے تقلید قرار پایا اور بناء کلام کی متبادر اور معروف پرچہ
 نہ اور سکے خلاف پر مسلم الثبوت میں ہی تقلید العمل بقول الغیر من غیر حجتہ کا خذ العامی مجتہد
 من مثله فالرجوع الی الغنی علیہ السلام والی الاجماع لم یمنعہ وکذا العامی الی المفتی والقاضی الی
 العدول لای الی الغنی لک علیہما لکن العرف علی ان العامی مقلد مجتہد قال الامام علیہ السلام علیہ السلام
 جو سکھایا اپنی قسم سے وگرنہ او کو غیر

قال احمد سأل عن رجل یحدث من جو خاص غلفاسی خاندان مولانا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کا
 ہی صریح مرقوم ہی کہ قول مجتہد کی دلیل و ماخذ کو دریافت کر لینا چاہیے قولہ تا وقتیکہ حکم در
 قرآن حدیث بصرح و ظاہر یافتہ شود اجہتا در او دخل نہاید و خلاف آن اگر در کتب مجتہدین
 برآید از ان چشم پوشی نمود و تاویز قرآن حدیث ضرورت و اگر نسخ قرآن حدیث از قول مجتہدین
 لازم نخواہد آمد الی حنیفہ کہ کہ سرقا فہم اہر و ان اجتہاد بود از ان دو قول مروی استند کہ
 خاتہ دین را محکم از دو ستون عظم دارید اول آنکہ اگر قول مرا مخالف حدیث بیاید بدیو
 بنزید صفا معلوم گشت کہ در مخالفت احوال مجتہدین شنیدن را خروج از دائرہ
 تقلید آن امام بیچون دست ہرگز نہ تکلیب این کار حنفی نیست دوم آنکہ جائز نیست کسی را
 عمل نمودن بقول من تا آنکہ نہاند کہ این سخن از کجا گفتہ ایم معلوم سے شود کہ بقول آن
 امام بیجا باتمسک نمودن و فکر و دلائل و وجوہ قیاس نمودن ہرگز رضی این امام بیت آن
 امام در دنیا از فرمودن ہمین دو قول بروز قیامت از ماخذہ آہی نجات خواہد یافت
 ان کنت قلۃ فقد علمتہ تعلم ما فی نفسی و لا اعلم ما فی نفسک انک انت علام الغیوب

وفکر در لائل و وجہ قیاس نمودن هرگز مرضی این امام است دلیل خوش فہمی ہی جبکہ اولہ
 کی سچہ نہیں انکو میرتبہ کمان نصیب اور یہ کہا نشے معلوم ہوا کہ امام انھیں و اقوال کے
 فرمانے سے مواخذہ الہی سے نجات پانینکے خیرات احسان میں ہی و ذکر بعض اہل المسائب
 انہ لما حج حجة الوداع اعطى لصدقة نصفه لئلا يكثر من الصلوة و دخل الكعبة يقرأ نصف القرآن قائماً
 على رجل ثم نصفه الآخر قائماً على الاخرى قال يا رب عزتك حق معرفتك ما عبدناك
 حق العبادۃ فبلى نقصان الخدمۃ لك المال المعرفة فنودي من من اوتيت است عرفت في بيت
 و خلصت الخدمۃ غفر لك لمركان على مذہبك ثم قيام الساعة اور یہ حواشاد ہوا کہ ہی
 کہ شاگردان امیہ حمم اللہ تعالیٰ ایچون از قول اساتذہ طہینان قلب اصل نگشتہ و من خود
 از ان مقام برداشتہ رفتند صریح غلط فہمی ہی علامہ شامی فرماتے ہیں قال فی الولو بحیث
 من کتاب الجنایات قال ابو یوسف ما قلت قولاً خالفت فیہ اباضیفة الا قولاً قد قالہ
 و روی عن اقرانہ قال خالفت اباضیفة فی شئ الا قالہ ثم سجج عنہ فہذا اشارۃ الی انہم
 ما سکوا طریق الخلاف بل قالوا ما قالو عن اجتہاد و رائی اتباعا لما قالہ استادہم ابو حنیفہ
 و فی آخر الحادی القدیمی اذا اخذ بقول احدہم تعلیم قطعاً انہ یكون بأخذ بقول ابی حنیفہ
 فاندہ روی عن جمیع اصحابہ بن الکبار کا بی یوسف و محمد زفر و حسن بن زیاد انہم قالوا فلما
 فی مسئلہ قولہ الا و ہور و امتناع عن ابی حنیفہ و قسمہ یوعلیہا یا ما غلطاً فاذن لم یتحقق فی
 الفقہ جواب و لا مذہب الا کہ کیف ما کان و ما نسب الی غیرہ الا بطریق المجاز لا لفظہ
 اس عبارت سے صاف ظاہر ہی کہ امام ابو یوسف و محمد وغیرہ جیسہ امام نے امام سے خلاف
 نہیں کیا ہی بلکہ ہمیشہ قول امام کے تابع رہے انکی اتباع بعینہ امام کی اتباع ہی بھر جو
 قول کہ ان حضرات کی طرف منسوب ہی بطریق مجاز کے ہی فی الواقع وہ امام ہی کا
 قول ہی بہ حال جناب ولایت تاب کی خوش فہمی اسٹی و رفتہ رسالہ سے ظاہر ہی کہ
 واعظ شہر کہ مردم ملکش مے خوانند

قول مانیزہ میں سبت کہ اوام سبت

جہاں کے فضل سے محبت تقلید سے بھی فراغت حاصل ہو چکی تو ایضاً الحق کے مقدمے
میں مختصر کچھ بحث کیا جاتا ہوں قال یہ کہنا کہ سفر السعادت مجد الدین فیروز آبادی
کی تصنیف کو دیکھ کے بھی لوگ بگڑنے جاتے تھے پھر اس کا رد شیخ عبدالحق دہلوی رحمۃ اللہ علیہ
نے صراط المستقیم شرح سفر السعادت میں کیا تب لوگ قسم گئے بدگمانی و نا فہمی نادانی ہی

جیسے را کہ ایزد بر سر وند | ہر انکس اپت ز نذر ریشش بسوزد

کوئی اہل علم و صاحب عقل اس کو باور نہ کر سکا کہ امام اللغۃ یا مجد الدین و الفقیہ مجد الدین
فیروز آبادی صاحب قلموں کی راہی یعنی بگڑنے کی بات لکھیں اگر اقلیتیں علیٰ غصہ سے

چوں خدا نخواہد کہ پردہ کس در | میلش اندر طعنہ نیکان برد

اور مناسب ہی کہ ثابت کریں کہ کون کون بات بگڑنے کی ہیں اور شیخ عبدالحق
دہلوی نے کیا اور کس طرح رد کیا اقول مولوی صاحب کا ارشاد ٹھیک ہی
اگر تم شرح سفر السعادت دیکھتے ہو تو شاید ایسا کہتے

ناصحا دل میں ہی اتنا تو سمجھتے کہ ہم | الا کہ نادان ہو گیا تجھے بھی نادان بونگے

شرح سفر السعادت میں ایک لہنی تہید کے بعد لکھا ہی ہے مطالعہ این کتاب متبعین
راہب مجتہدین را موجب انجاٹ و شت آثار شہت گشتہ دور وادی تردد
دہا متہ حیرت انداختہ بسوز ظن بر ایمہ مجتہدین و غلیط و تخطیہ علمای سخن مبتلا گردانہ
این ضرری سخت عظیمست الی آخر یا قال پھر دوسرے مقام پر بھی بدانکہ شیخ مصنف
ما محمد اللہ تعالیٰ و تقدس میں خاتمہ بسیار تو غل نموده و مبالغہ کار فرمودہ است
در مقام انتقاد آمدہ و تقلید بعضی ازین قوم کہ متوکل اند درین باب کردہ بر حسب از
عادیت جرح و طعن نموده است بر بعضی حکم بصحت کردہ و بر بعضی بجرم ثبوت
بر بعضی حکم بوضع وافر نموده و بر بعضی خطرو و بطلان کشیدہ و حال آنکہ در آئینان
مادیت است کہ در کتب معتبرہ مذکور و نزد کبرای علمای سن از فہما و محدثین قبول

وایمده فقه متسک احتیاج بدان نمود و اند مطالعین باطلایب را در وادی حیرت و حشمت
اندازد و جب شرح سفر السعادت میں یہ سب کچھ لکھا ہی تو تمحیین الضافات کر و کہ
مولوی صاحب کا کیا قصور ہی ایسے متدین آدمی کو گالیان دینے سے کیا حاصل

گرنہ بگڑو تو کیسا بگڑتا ہی

قال اور یہ کہنا اسطر سے ایک کتاب کہیں بائی یعنی لایزہب کی تصنیف نکلی ہے اسکا
نام ہے الضیاع الحق او سین مولانا محمد اسماعیل احمد لکھنؤ کا نام لکھا ہے اور اسکو بعض لوگ
انوحین کی تصنیف جانتے ہیں غلط ہے اس لیے کہ ثبوت اسکا کہ یہ کتاب خالص انکی
تصنیف نہیں ہے ذمہ داری درونگو ہے اور تحریر مولوی جعفر علی صاحب امداد جناب
مولانا محمد علی صاحب خلیفہ ارشد جناب سید احمد صاحب علیہ الرحمہ وغیرہ سے معلوم

ہوتا ہے کہ کیا تصنیف انکی ہی اقول
دل سے تم نے اسے تراشا ہے

اثبات نہیں ہوتا بلکہ یہ مدعی کا حق ہے حدیث صحیح میں ہی البتہ علی المدعی والیمین
 علی من انکرہ اقی رہی یہ بات کہ ایضاً مولوی اسماعیل صاحب کی تصنیف ہے یا کسی
 دوسرے وہابی کی میرے نزدیک بحث بے سود ہے سلیم شاہ کی ڈاڑھی بڑی
 ہوی تو کیا اور شیر شاہ کی ڈاڑھی بڑی ہوئی تو کیا انظر الی ما قال ولا تنظر الی
 من قال اور مولوی صاحب نے جو نظر مصلحت عام کے انکار کیا تو کچھ بجائیہ کیا تقویۃ الایمان
 کے مقدس میں ہی قسم کا انکار ہو چکا ہے جب مولوی محمد علی صاحب
 ریسوری ^{۲۵} نے ہجرین رونق افروز مدراس ہوئے تقویۃ الایمان منسوبہ مولوی
 محمد اسماعیل صاحب دہلوی اور ان کے بعض مریدین کے جزو دان میں نظر آئی جس
 ویندار نے بغور دیکھا اور اسکی طبیعت گھبرا ئی کہا اس میں بدشیر مقام میں منقصت رسول
 ابراہار کا اظہار ہے فوائد متعلقہ آیات احادیث میں کلمات متضمرہ پر قائل کا مدار ہے

نہ حدیث پر نظر ہی نہ مسائل مختار و مذہب منصور کی خبر ہی یہ بدعت نواجا دین کا حال
 مصنف اسکا استاد ہی الغرض پھر جب مولوی قسطنطنیہ شہر رمضان المبارک ۱۱۷۱ھ ہجری میں
 معہورہ مدراس میں رونق افروز ہوئے مخلصین میں شیخ و انہ کے دلسوز ہوئے یہاں
 یار و نیکو موقع ہاتھ آیا رسالہ تقویۃ الایمان کو بغل میں دیا یا اور خدمت میں سپرد جاہ بہر گلاہ
 نواب عظیم جاہ بہادر کے حاضر ہو کر عرض کیا کہ مولوی صاحب جنکے سبب سے تقویۃ الایمان
 آئی تشریف لائے ہیں ان سے اس قدر میں استفادہ ہوتا ہے کہ مصنف صاحب کا عقیدہ انھیں
 تقریر سے آشکار ہو کر جب اس قدر میں جب سے تو رہا ہوا مولوی صاحب سے طے کر پڑھا تو حق جانچا ہوا
 بسم اللہ الرحمن الرحیم ربنا لاترغ قلوبنا بعد اذ ہدیتنا و سب لنا من لدنک حمیہ ناک
 انت الوباء و صل علی حبیبک الشفیع الحجاب محمد بن اسمعیل بفضل الخطاب علیہ السلام
 و محبہ آلہ اصحاب ابابعد برعلی امت مصطفویہ و فضلاء شریعت نبویہ مخفی و نجیب
 کہ عقیدہ ابن فقیر سید محمد علی و حضرت سید احمد صاحب مرشد فقیر موافق عقائد جمہور
 اہل سنت و جماعت و مطابق اعتقاد مشران مرشد خود شاہ ولی اللہ و مولانا شاہ
 عبدالغفریہ قدس سرہما است پس باید کہ جمیع خلفا و مریدان من برین عقائد حق ثابت
 باشند و کفی باللہ شہید کہ ابن فقیر متقدم مطالب الفاظ تقویۃ الایمان وغیرہ خلاف
 عقائد جمہور اہل سنت و شریعت نقیض شان سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم باشند نسبت
 پس ہر کسی کہ از خلفا و مریدان ابن فقیر بر آن اعتقاد و اراد وصال و مفصل است ابن خلدون
 بطریق برات نامہ حکم القوا من ہواضع اہم نوشتہ مہر و دستخط خود بران ثبت کردہ و اگر
 خلفا یا خود بران ثبت کنانیدم تا دفع مظنہ گردد و زبان تشنیع احدی دراز نشود
 تحریر فی الناریخ نجم ماہ ذی قعدہ ۱۲۷۱ھ ہجری النبوی صلی اللہ علیہ وسلم

محمد علی

ملتمس خان خان عالم خان

دور اور علی
خان ۱۲۱۵

حکیم جلال
الدین خان

محمد علی خان
مولو حلال الدین

شرف علی
الکاتب بہادر

بدر الدولہ

اگر چه این مولو نصیحت تقویة الایمان که معتقد و کونوال مفضل مقرر ایا لیکن حر لغویان
 این است نامه پر لیا نظر بایا تب مولو نصیحت قلم با سخته بین لیا اور شتار تحریر کیا
 بسم الله الرحمن الرحیم الحمد لله رب العالمین الصلوة والسلام علی سوله محمد سلیم
 وآله الطاهرین و صلیه علیهم اجمعین اما بعد بدینجا شریعت غراو پیران سنت بعضیا مخفی و محتجب اند
 که فقیر سید محمد علی بیوری درین کتاب تقویة الایمان را ملا خطه کرد و هر گاه بعضی مضامین
 و عبارات آنرا مخالف مذہب اہل سنت و جماعت می بود دریافت ثبوت گشت که هر کس که
 بر آن مسائل کتاب متضمن بنقصان نبیا و اولیا و مخالف عقائد حق اہل سنت است معتقد شود
 بیشک کافر گردد و از دائرہ اسلام بیرون رود و کسیکه توقع رستگاری از عذاب الهی دارد
 و راضی درست که کتاب مذکور و امثال آنرا از خود دور اندازد و از متابعت ایمه الرابعه
 در عقائد و فقه بیرون نرود و لهذا فقیر بر قمر طاس من امر خود معه خلفا ثبت کرد و اہل علم در آن
 نیز مہربانی گوای خود با بران ثبت کرد و بدینا علی ہذا برای اطلاق جمیع ساکنان این اہل
 در جامع مسجد وغیرہ اشتہار داده میشود زیادہ و اسلام علی من اتبع الهدی الصلوة والسلام

محمد صبغة الله
 خاتمة العلماء بدر الدہ و ولہ مولو
 عظیم نوار خان بہادر معتقد
 مفتی شہر غرا

رسول اقا ضیہ
 شریع سید خیر
 خادم امت

علی رسول اللہ المصطفیٰ وآلہ
 و صحابہ اہل المجاہدہ علیہم
 السلام فی التاریخ ہفتہ بقیدہ
 بجزئی مقدمہ

محمد عبد
 دود و دلفق

محمد
 ۱۲۳۰
 دین

فادر حسین خان
 بہادر امیر نواز

شہرہ ۱۲۰۶
 الملک بہادر
 شہید آفرینہ مولوی محمد علی

محمد خان
 خان عالم

زور آور علی
 خان ۱۲۰۵

محمد حسین خان
 مولو جلال الدین

محمد حسن علی

بسبب اسکے کہ انھوں نے رفع الیدین آخر عمر میں نہ کیا اس باب میں متبر نہ زیادہ کیا عرض کرو

آج ہم اپنی پریشانی خاطر اون سے [] کہنے جائے ہیں مگر دیکھتے کیا ہوتا ہی

قال اور اگر مخالفت ایضاً الحق کی صراط المستقیم سے باعث تبر او طعن و بدزبانی ہی
تو کلیہ لازم آتا ہی کہ جہان جہان جو جو شخص مخالفت کتب معتبرہ کا ہوا ہی اویسے گالی
دین اور باجوہ ہوں اور جب مخالفت ساتھ حدیث صحیحہ غیر منسوخ کسی سے پائی جاوے تو اسکو
بحسب علومی کچھ حدیث کے زیادہ شتم و سباب میں ناخود کرین اگرچہ وہ کوئی ہو تو
یا دالہ او پر ہوتا تمام کتب دینیہ میں لکھا ہی کہ صحابہ رضی اللہ عنہم تمام امت سے فضل و اکرم
ہیں اور کتاب صراط المستقیم میں برخلاف حدیث صحیحہ اور تمام کتب دینیہ کے بعض احاد
اکابر امت کو فضل صحابہ سے لکھا ہی چنانچہ لکھتے ہیں کہ ہر ایک از صحابہ کبار نسبت سائر امت
مصطفویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام ہر چند بسبب صحابیت افضلیت ثابت است لیکن
بعضہ از احاد اکابر امت بر بعضہ از احاد صحابہ درام نشر ہدایت و ترویج دین متین
و فوز بمراتب قرب عند اللہ بلاشبہ افضلیت متحقق است الخ غرض اس سے الزام مقام
الطینان القلوب والے کی ہی کہ اس مخالفت پر کیوں صبر آیا ہی یہاں کیوں
نہیں دہانا اپنے مونہ سے اتار کے دریدہ دہنی فرماتے ورنہ ہکو صراط المستقیم پر
اعتراف سے سروکار نہیں اقول او نگلی تھامتے تھامتے اب تم نے بوجہ انتقام
مولوی کرامت علی صاحبہا پر اعتراض کرتے کرتے ایسے سرچرچے کہ مولوی
سمیع صاحب کی صراط المستقیم پر اعتراض کر بیٹھے

تو کہ غنچہ کہ اس لب نہ پٹری نہیں [] جبکہ مونہ چھوٹا سا اور بات بڑی بڑی

حضرت سلامت صحابہ کرام کو اگرچہ فضل کلی نسبت سائر امت مصطفویہ علی صاحبہا
الصلوٰۃ والسلام کے حاصل ہی مگر بعض احاد اکابر امت کو بعض احاد صحابہ پر بعض امور
میں فضل خرمی متحقق ہی مگر یہ فضل جنسی مناقض و منافی فضل کلی نہیں ہو سکتا ہی

نقد القصص فی شرح الفصوص میں مولانا عبد الرحمن جامی فرماتے ہیں الفاضل یحوز ان
 کیونکہ مفصول الامن من غیر علامہ جلال الدین دوانی رسالہ بیان تشبیہ میں لکھتے ہیں تفضیل الشی
 علی الشی قدر کیونکہ بعض الوجوه دون البعض اعم لاحقه کو ایمان بالغیب الہی نعمت عظمیٰ علی
 ہی جسیہ لوگ اترتے ہیں پر ایمان میں بھولے نہیں جاتے ہیں بعض اہلہ صحابہ افسوس
 فرماتے تھے عند التذکرہ حسرت کا کلمہ زبان مبارک پر لاتے تھے تفسیر فتح العزیز میں
 ہی قدامی صحابہ رضی اللہ عنہم ایمان بالغیب ادرین آیت بر معنی دیگر حمل فرمودہ اندا حضرت
 عبد اللہ بن مسعود بروایت امام احمد و مسند خود بروایت حاکم و دیگر محدثان معتبرین
 کہ حارث بن قیس و زری الی شان گفت کہ مایہ حسرت افسوس میکنم پر انچنان فوت
 شد و شمار حاصل گشت ای یاران محمد کہ بدیدار آن ذات مشرف شدید عبد اللہ بن مسعود
 فرمودند کہ مایہ افسوس و حسرت میکنم پر چیزیکہ از افوت شد و شمار حاصل گشت کہ نادیدہ
 محمد ایمان آوردید قسم بخدا کہ نبوت محمد نزد کسی کہ اورادیدہ باشد از افتاب ظاہر است ایمان
 ایمان شماست بلز سورة بقرہ راتلاوت آغاز نہادند تا آنکہ بمجلس رسیدند و این مضمون
 را بنواز و ابوالحلی حاکم بروایت امیر المومنین عمر بن الخطاب فرمودہ اند کہ ایشان فرمودہ
 اند کہ میں فری جہراہ آنحضرت نشستہ بودم فرمودند کہ پیش من نہ کو رکنید کہ فضل الوضوع
 ایمان ایمان کہ اہم و مست عرض کردند یا رسول اللہ ایمان فرشتگان آنحضرت فرمودند
 کہ ایشان از ایمان چه مانع است منزلات فرشتگان از خود خدای انند مردم عرض کردند
 یا رسول اللہ ایمان پیغمبران فرمودند کہ از ایمان پیغمبران چه عجب کہ حق تعالی ایشان را
 بر سالت و نبوت خود مختار فرمودہ است عرض کردند یا رسول اللہ ایمان کسانیکہ جہراہ
 حاضر شدند و بروین جان خود را نشان کردہ شہادت یافتند فرمودند ایمان ایشان چہ
 عجوبگی دارد کہ ہمراہ انبیاء صحبت داشتہ اطوار و اصناف آنها را دیدہ یقین تمام حاصل کردہ
 مردم عرض کردند یا رسول اللہ پس ایمان کد ایمان کہ اہم و مست فرمودند

ایمان فرمود کہ ہنوز در پشت پدرانند و بعد از من بھی اہل آئند و میرا ایمان بھی اہل آئند و مرنیدہ چند وقت
 سیاہ کردہ در نظر ایشان افتاد و سبب قہر ایمان افق آن نوشتہ عمل خود نراین گروہ در ایمان افضل اند
 از دیگران استی از تکمیل الایمان میں شیخ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں ابن مسعود رضی اللہ عنہ
 فرمودہ است کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ظاہر و دوشن بود بہر کہ اورادیدہ است ایمانی غیاہ از ان
 کہ در عیب بوی ایمان آرد و بعضی مفسران یونمون الغیب اہم بنہ یعنی تفسیر دین و حدیث آمدہ است
 کہ در آخر زمان چنان شود کہ تمسک بہ سنن و سنت میں مثل گرفتار غار سوزان باشد بہت ہر کہ در ان زمان
 تمسک بہ سنت بود اجر و مقدار اجر پناہ کس باشد پر سیدہ یا رسول اللہ پناہ کس ایشان یا زانو و زانو
 از شما اتہی مشکوٰۃ شریف میں ہی قال بن حجر بن قنطلہ لابی حمزہ رجل من الصحابہ حدثنا حدیثا سمعہ من
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال نعم احدک حدیثا جید القدرینا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 و مع ابوعبیدہ بن الجراح فقال یا رسول اللہ احذیرنا اسلما و جانا یا معک قال نعم قوم یوونون
 من جہلم یوونون بی و لم یرونی جب نفس امارت میں احم لاحقہ کو صحابہ پر ترجیح ہوئی بھر کہ
 صاحب صراط المستقیم نے نشر و ترویج دین میں اون کو ترجیح دیا تو کیا برا کیا

انہما حال جہلم کس پر بار کے لیے
 ہو سے جو خواہیں ترے حصار کے لیے

جہلم میں ہی موتیوں کی ادوی او کو بھیجیے
 دیتا ہوں اپنے کب کو بھی گل سے مثال

اور اگر الضیاع الحق و صراط المستقیم کو کسی فہمیدہ دیکھے تو بادی انظومین کہ کہتا ہی
 کہ دونوں کے مصنف مختلف ہیں اس لیے کہ جن جن امور کی تعلیم صراط المستقیم میں ہی
 الضیاع الحق میں اسے بدعت حقیقیہ یا حکمیہ لکھا ہی سوا اسکے صاحب الضیاع نے اپنے فوط
 القصص علیہ السلام و اولیاء عظام کو سلفا و خلفا و شرقا و غربا بدعتی ٹھہرایا ہی

ہر گھڑی ماری کی جنگی میں جس گڑھتای
 کہ گڑھنے کا ہر ایک بات میں درستی

بس کیا دل جو کھائی کے بگاڑے تیور
 آج کل اس قدر شوخ کا بہرہ می خراج

امتیاز پر او کی تفصیل نہیں لکھ سکتا انشاء اللہ تعالیٰ سالہ آباد کا یہ میں فرمودہ ہے کہ تصبہ عموما

اور کان بھی اوسکی طرف متوجہ ہوتا ہی اور غیب جاتی ہی ویدیں جی آتی ہی سو اس کے کچھ ذرا کفر کو
 بسبب غلطی کے بہر سے نسبت ہوتی ہی باقی یہی مذکر بکالائیت سے تطبیق جسکی مخالفت سے
 صاحب برہان نے عبرت کا حکم کیا ہی اسکے لیے وجہ ہیں پہلی وجہ چونکہ مشرکین قرآن سننے سے
 گالیان دیتے تھے اس لیے آیہ نازل ہوئی اس سے ذکر جہیرہ کی مخالفت شارع کو مقصود نہیں ہی
 دوسری وجہ آیت میں ذکر جہیرہ سے اوسی صورت میں مخالفت ہی جب قرآن پڑھا جاتا تو تیسری
 وجہ یہ خاص حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے تھا کہ کچھ مکمل تھے بخلاف انبیاء کے
 کہ وہ محل مساویں خواطر میں ہیں نتیجہ انکے میں ہی قلت الجمع عن ہذہ الآیہ میں ثلثہ وجہ
 الاول انہا قدر لست حسین کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم بہ القرآن فیسمعہ المشرکون فیسبون القرآن
 فامر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالترك والثنائی حملوا الآیہ علی الذاکر حال قراۃ القرآن انہ امر لہ
 بالذکر علی ہذہ الصیغۃ تحظیماً للقرآن ان ترفع عنہ الاصوات الثالث ان الامر فی الآیہ خاص
 بالنبی علیہ السلام الکامل المکمل ما غیرہ فہو فی محل الوساد میں الخواطر الدیۃ فامور بالجمہر ویؤیدہ
 من الحدیث من جملی نکر من اللیل فلیجہر لہ و تہ فان الملائکہ یصلی بجلالہ و یتعجبون قراۃ السجۃ
 ازتمی لمحضاً اور کلام منافقہ وادی ہذا زیہ کا درباب حرمت و جواز کے مضطرب ہی اور
 خیر الدین ملی اتنا حدیث مختار ذکر جہیرہ کی فضیلت کے قائل ہیں اور امام شعرانی نے حاشیہ
 حموی میں لکھا ہی کہ اجماع کیا ہی علما نے سلفاً و خلفاً استحباب ذکر جماعۃ میں مساجد غیر مستحب
 میں جس سے ناظم مصلی قاری کو تکلیف نہ ہو مجھے کہنا فی رد المحتار قال قیل لکھیل میں
 حدیث کر کے بعد لکھا ہی و ہذا الحدیث انما وجہناہ عندہ ہولاء المشایخ و علی قوانین اہل الحدیث
 فیہ بحث طویل محققین ماہرین کا ملیں اس وجہ سے بحث کی ہی کہ یہ حدیث بطور محدثین
 نہایت غریب و بشت منقطع ہی اس واسطے کہ ملاقات حضرت حسن بصری کی علی رضی
 سے باعتبار تاریخ اور کتب ہمارا الرجال کے ثابت نہیں پس القصال اس حدیث مشکال اور
 رکاکت الفاظ مزید برآں ہی اور ماہرین کا ملیں خوب جانتے ہیں کہ صحاح ستہ اور

تقریظ کتاب الاجاب صیانتہ الایمان عن قلب الاطمینان ریختہ قلم عجاز رقم مولوی محمد اسد صاحب سکندر پوری

ہزار ہزار حمد و ثناء جو جسے خاتم رسول و نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صفحہ کائنات سے کفر کا نام مثل حرف غلط کے مٹایا اور اس نور فیض گنجور کو ظلمت کدہ گیتی میں مشعل برقی کے چمکایا اور لاکھ لاکھ درود محمد مصطفیٰ پر جنکی میلاد نے عالم میں ایک عجب رنگ جمایا کسی کو صدیق بنایا کسی کو زندیق کر دکھایا اے صاحب کتب کہتا ہی فقیر حقیر سرابا فقیر محمد اسعد سکندر پوری صائد اللہ تعالیٰ عنہ المصنوعی تصویر کی جس قدر عمدہ فیض و انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بعد زمانی ہوتا جاتا ہی دعا و عون میں عجب عجب خیالات فاسدہ مرکبہ ہوتے جاتے ہیں نہادہ حال میں جو چل رہا ہی بعض بعض حضرات جانتے ہیں کہ مجامع و محافل میں فکر محمد سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہونے نہ پائے آپ کی سیرت محمودہ میں کوئی شخص لبث ہلائے جو شخص دو چار کتابیں پڑھ کر مدد سے نکلتا ہی پہلے پہل اس بحث خاص میں ایک سال لگتا ہی چنانچہ آج تک ان حضرات کے دس بارہ رسالے میری نظر سے گزرے جسکو دیکھیے یہی ٹلکاٹے ہی کہ اگر کوئی شخص وزہ نہ رہے گا نماز نہ پڑھے گا بلکہ شب و روز باوہ فتنہ و فحش سے مخمور ہو گا وہ ہرگز بدعتی نہیں ہو سکتا مگر کسی مجمع میں ذکر محمد و فضائل انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کرنے سے یا دوسمیں شریک ہونے سے بیشک بدعتی کلاب اہل النار ہو جائیگا۔ اور تقلید ایسے اربعہ تو شرک علی ٹھہرائی گئی ہی جسکو دیکھیے ایسے رضی اللہ عنہم کو صلواتیں سناتا ہی اپنے کو محدث بناتا ہی نہ اونکا استخراج قابل اعتبار سمجھا جاتا ہی نہ اونکی احادیث مرویہ حدیث سمجھے جاتی ہیں بلکہ کوئی اونہیں منام کہتا ہی کوئی مفصل نام سمجھتا ہی۔ اس لیے جناب ہدایت و ارشاد آداب سرمد و صلیق مقتدا اس کا ملین

المبتطل الى الله من الدنيا وفيها المتقبل الى الحق من النفس ما فيها واقف امور خفي وجل
جناب مولانا مولوی کریم علی صاحب جوپوری نے ان دونوں مباحث میں ایک رسالہ
وجہ و مسمیٰ طمینان القلوب تحریر فرمایا اب اس کے دلائل و ترتیب و تہذیب کو دیکھنے کے
لئے شخص کلہ احسن نت بان پر لایا مگر حضرات نجدیہ و ہابیہ نے جب اسے دیکھا
بلکہ خاک ہو گئے اس لیے بعض حضرات ہابیہ نے رسالہ قلب الاطمینان اسکا
جواب مزعومی لکھ کر اپنے دل کا پھینک دیا تو اگر ناظرین با بصیران دونوں رسالوں
میں آسان و زمین کی نسبت بھی صحیح نہیں سمجھتے بلکہ شعبہ دہلیان انفرار و دہلیان
دیکھ دیکھ کر کہتے ہیں کہ جوہری اور سینہ زوری اسی وجہ سے آج تک کسی نے
اس کے جواب کا قصہ نہ کیا اس پر مولف رسالہ اتر آئے کہ میں بھی کچھ ہوں
اور میری تالیف بھی کچھ وقعت رکھتی ہے

دیکھا اس کے مولف نے کہا واہ زمین	اور تالیف یہ بول وٹھی کہ اللہ کے مین
----------------------------------	--------------------------------------

اس لیے بعض اہل اسلام نے جناب مستطاب فاضل نحریر عالم عظیم النظر کشف
اسرار و ہول حلال غوہ و مقول و منقول احی المبدعہ محی السنۃ مولانا
حکیم وکیل احمد سکندر پوری اہم اللہ ظلہ العالی سے التماس کی کہ قلب الاطمینان کا
جواب کا جواب تحریر فرمائیے مولانا نے قلم پوشۂ یہ سالہ صیانیۃ الایمان
عن قلب الاطمینان تحریر فرمایا جب خدا کے فضل سے تیار ہو گیا بفرمایش نبض شناس
کلام مرجع خاص و عام طبیب نامی و گرامی سند آرمی ارفاضل والا مقامی جناب
حکیم محمد عبد القدوس سکندر پوری ادامہ اللہ العالی بہاتمام خان ذی شان
رفیع المکان جناب محمد عبد الواحد خان ادامہ اللہ الملتان مطبع مصطفیٰ
واقعہ شہر لکھنؤ میں چھاپا گیا کہ ان بہن شائقین تشریف لائیں اور اس کو پڑھ لیں
خرید فرمائیں کتب اطلاع سن طبع کے لیے چند تاریخ ہدیہ طبع ناظرین کیس چاہتا ہوں

قطعہ تاریخ رنجیت کلک گھر سلک جناب مولوی
ولی الحسنین صاحب سکندر پوری متخلص بہ ولی

در جواب فرقہ دہا بیان سال طبعش اولی تحریر کرد	عددہ تحریری مصنفی طبع گشت رد وہائے سرایا طبع گشت ۱۲۹۳ھ
--	--

از نتایج طبع وحید عصر فرید و ہر جناب مولوی
وصی الحسنین صاحب سکندر پوری متخلص بہ وصی

<p>جنگو کہتے ہیں لوگ ہابی ذکر میلاد کی مناسبت ہے اپنے یہودہ پین جاتے ہیں ہاں یہ ذکر اور یہ انکار مولوے وکیل احمد نے صاحب حلم و آفتاب علوم اس رسالہ کو دہوئم ہام سے لکھ ذکر میلاد کے جو منکر کہتے سارے مکرو فریب بول گئے نہ کبھی سراوٹھا سکے منکر وہ رسالہ چھپا تو ہر سو سے</p>	<p>اونکو انکار کی ہے بیماری اور اس کی ہے نام و ننداری اہل اسلام کی دل ازاری کیسی بہوشی انہی ہے طاری کام چٹکا ہے نیک کرداری مصدر فیض ایزد باری راہ منکر کی خوب ہماری نخم اونکے دلونہ ہے کاری نہ ہی کچھ بھی زمین عیاری بوجھ گردن پہ کھدیا ہماری اہل اسلام ہیں خریداری</p>
--	---

سال تاریخ یون وصی نے لکھا منع فیض یہ ہوا جاری ۱۲۹۳ھ

رختہ قلم جادو رقم شاعر بنیظیر بان ان خوش تقریر سراپا
دانش و تہذیب جناب شیخ محمد عبد الغفریہ سکندر پوری متخلص بن عزیز

چھپا وہ رسالہ نہایت لطیف عیانت ہوئی جس کے ایمان کی بہت آج کل پھرتے ہیں شاد شاد سر دشمن دین اوڑا کر غریزہ	بالطاف دانائے سر و علم گیا اہل ایمان سے رنج و محن جو کرتے ہیں میلاد شاہ زمیں کہو سال تحریروں دانا شکن ۱۲۹۳ھ
---	---

تشریح قلم جادو رقم معرکہ سخن اعلم جناب شیخ محمد عبد اللہ سکندر پوری

بانی مجلس میلاد ہیں شاد سراحد اکو اوڑا کر تابیخ	اندون خوب رسالہ یہ چھپا چشمہ رحمت رحمن لکھا ۱۲۹۳ھ
--	---

طبع زاد فاضل ادیب طبیب لبیب جناب حکیم محمد
عبد الفت دوس صاحب سکندر پوری متخلص بن طبیب

عزیز کیا کتاب طبع شد درد و ہابی برای سال طبع جنون بکرت سرفروزم	صدای حسن تقریرش بعالم کو بکوشد بگفتا ہاقت غیبی کہ قفس پرینکو بکوشد ۱۲۹۳ھ
---	--

میتجہ طبع بلند و فکر ارحم بند نبض شناس سخن جناب
محمد ظہور احسن صاحب سکندر پوری متخلص بن ظہور

دہائی کار دہوا ہے اچھا ایمان کی ہو گئی عینانت	جسنے دیکھا ہوا وہ خوش حال اعدا اوس سے ہوئے بین پامال
--	---

منکر مولود کے تھے جو لوگ	او نکا دیکھا گیا عجب حال
خجالت سے کیا رنگ ہے زرد	غصے سے کیا مونہہ ہوا لال
جب چھپ گئی وہ کتاب پوری	مجھ سے ہاتھ نے یوں کہا سال
وہابی کا سر اور اس کے کہ دو	لکھا ہے جواب فرقہ ضلال

آرتیج افکار ابحار طبع ارشد جن مولوی محمد سعید صاحب سند پور کے

طبع گردید چون کتاب نفیس	اہل ایمان شدند مالا مال
ترک کردند راہ نئے دینے	راہ حق یافتند اہل ضلال
فکارتیج طبع چون کرم	چشمہ فیض و ان نوشتم سال

تقریظ کتاب الاجواب صیانیۃ الایمان عن قلب الاطمینان جلد دوم
بلاغت قم علیہ سعید صاحب رشتہ ارشد التسمت شرقی ریاست

فرخندہ بنیا وحید آباد

بسم اللہ الرحمن الرحیم
الحمد للہ الذی جعل ولادۃ نبیہ من اظہر آیاتہ ومن اعظم الدلائل علی فدائہ واصلوۃ علی سیدنا ونبیہنا محمد المصطفی الذی غای منہ مبلغ رسالۃ و علی آلہ و صحابہ فضل بکاتہ اما بعد بر صفت خاطر صفات مظاہر ناظران اوراق محائف و نگار و دیدہ و دلان حقیقت بین انصاف شعار مقسم و نقش او کہ درین آواں سعادت تواناں باہر اسرار خفیہ فطر انوار حلیہ مطہر عنایات قدوسیہ مشکلی استیکر دولت و اجلال ترع نشین چار بالمش فضل و کمال منتخب اوہ و اولیہ کتبہ شرافت علیہ و الاثر و عالی ہیم ابر فیض بحر کرم قندیل الیوان دین اسلام مجمع جمیع علمای اعلام کرمیم الماثر کثیر الفاخر رئیس علمای محمد جناب حکمت مآب حکیم مولوی وکیل احمد صاحب

نائب مد عدالت سمت جنوبی اضلاع بلدہ فرخندہ بنیاد حیدر آباد دکن صانہا اشد سقا
 عن الفتن رسالہ صیانت الایمان عن قلب الاطمینان تبرید عقاید و بیان تصنیف فرمود
 اگر چه جوہریان بازا علم کلام نقد اوقات صرف تفکر و تلاش کرده ہزار محنت و جانفشانی
 علی قدر استطاعت دست مایہ بہر رسانیدہ اند و ختہ ہای مدت العمر را بطرز نفیس بر سیاط
 قرطیس جمیدہ اند و برگزگاہ انظار اول الالبصار گذشتہ بگرا نیامگی و بلند پایگی علم افتخار
 بر افراشتہ اما قائمہ سحر نگارش انجہ از روی محاسن و ابواب و قراین ضوابط و دین باب
 نگاشتنہ الحق بہرہ مقررہ از ماندہ تفضلات و انعام حضرت خیر الانام علیہ الوفاء التوحید
 و اسلام پر دستہ تاجملہ وجود و غنیر این تعوید دلا ویز از بس تعلق قلوب اہل ایمان را
 تعوید گلوست و تمیمہ باز و مس این صحیفہ اقدس مورت شفای علیل است و زیارتش نور
 افزای دیدہ کلیل سر کشیدہ بصیرت است و چشم افزیز پیش بسوزد انان ہزار
 حقیقت چہ این نسخہ نقرۃ العین عرفا و محققین است و خلاصہ افکار متقدمین و
 متاخرین تقریر کے کہ مبتدیان را از اقرب طرق بمطلب رساند و تحقیق کہ متوسطان
 را از بودی حیرت رہاند و منتہیان اخلائے نقود و حقولات شدن تواند توابع بر این
 جلیہ بہ تائیدات مذہب حقہ کہ در ضمنش اندراج یافتہ آفتاب است کہ بر افق عالم
 نہافتہ گرم بیائے و شعلہ نہاے خامہ کہ در تحریر این رسالہ بکار رفتہ مبغضان
 ذمی عناد و بارق خرمین سمت و مؤمنان پاک نہاد و شمع انجمن نہ صرف درین
 یک فن کوی بلاغت رہودہ بل صحف متحدہ و فنون مختلفہ و علوم متفرقہ
 انجمن تصنیف فرمودہ کہ سخن در وصف اعتلا سے رتبہ بلند کشن نارسست
 و زبان طلاق در توصیف ارتفاع قدر از جہندش بلکنت آشنا مشنومی

تصنیفش اصناف جن ملک	ہمہ رخ خود نند زیر فلک
چہ کو عجز تالیف تصنیف ا	کہ بالوف و لہا ست الیف او

زهر عین او کوثرے آشکار	زهر عین او عین حرمت هزار
زهر قای او کفر اول فکار	فالتو جوابه بود آشکار
نمان قرب پروردگار نشناختن	عیان حرمت کردگار نشناختن
زهریم او گشته در روزگار	بر دم دم عیسوی آشکار
گرفت بهر صفی او مقام	خضر بکف از بهر نوشته جام
نخوش خطا پیشگان رکار	ز سطرش نمای سطر و ن آشکار
کسی ابایان که باشد خلل	شود از سماعش ملول و کسل

صحیح نامه کتاب مستطاب صیانة الایمان عن قلاب طبرستان

صفحه	سطر	غلط	صحیح	صفحه	سطر	غلط	صحیح
۵	۲	ذکر	صحیح	۲۹	۱	فندا	فندا
۱۱	۹	بدت	بدت	۳۰	۱۱	دوسرے	دوسرے کی
۶	+	+	+	۳۱	۱۲	مقبلہ	مقبلہ
۱۱	۶	آدم	آدم	۳۲	۱۵	بقتل	بقتل
۷	۱۲	نامی ام	نامی و	۳۱	۲۱	متادب	غیر متادب
۸	۴	تضاد	تضاد	۳۲	۲۱	کی استخراج	کی استخراج
۱۱	۵	معینہ	معینہ	۳۵	۱۰	مال	حال
۱۱	۶	الجمیعة	الجمیعة	۳۸	۱۸	تذکرہ	تذکرہ
۹	۲	مصنف	مصنف	۳۹	۱۳	فیضہ	فیضہ
۱۱	۲	خترہ	خترہ	۴۰	۱۰	زبدتہ	زبدتہ
۱۲	۱	اعلم	اعلم	۴۱	۱۱	احادہ	احادہ
۱۳	۴	فانت	فانت	۴۲	۱۵	یطال	یطال
۲۰	۱۲	کلیہ	کلیہ	۴۳	۱۸	تذکر	تذکر
۲۲	۳	عشیرہ	عشیرہ	۴۴	۷	بالفعل	بالفعل
۲۳	۱	بقول	بقول	۴۵	۲۰	بعضہم	بعضہم

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۴۵	۲	ہلائی	ہلائی	۴۵	۲	ہلائی	ہلائی
۴۶	۴	ارکین	ارکین	۴۶	۲۱	یفعله	یفعله
۴۷	۶	یا امارو	یا امارو	۴۷	۴	بعلہ	بعلہ
۵۱	۳	بعلہ	بعلہ	۵۱	۶	بغیتہ	بغیتہ
۵۲	۱۲	تعتبر ہا	تعتبر ہا	۵۲	۱۲	تعتبر ہا	تعتبر ہا
۵۵	۱۲	عین ہا	عین ہا	۵۵	۱۲	عین ہا	عین ہا
۵۶	۲	انجیر	انجیر	۵۶	۲	انجیر	انجیر
۶۲	۱۲	سندا	سندا	۶۲	۱۲	سندا	سندا
۶۴	۱۰	بہی	بہی	۶۴	۱۰	بہی	بہی
۸۰	۶	وغیرہ	وغیرہ	۸۰	۶	وغیرہ	وغیرہ
۸۴	۵	دادی	دادی	۸۴	۵	دادی	دادی
۸۵	۲۱	النواوی	النواوی	۸۵	۲۱	النواوی	النواوی
۸۶	۳	انجور	انجور	۸۶	۳	انجور	انجور
۸۹	۶	کیفرہ	کیفرہ	۸۹	۶	کیفرہ	کیفرہ
۹۳	۲	ولایعوت	ولایعوت	۹۳	۲	ولایعوت	ولایعوت
۹۷	۱۴	الاول	الاول	۹۷	۱۴	الاول	الاول
۹۸	۱۹	ہو	ہو	۹۸	۱۹	ہو	ہو
۱۰۱	۶	زمنہ	زمنہ	۱۰۱	۶	زمنہ	زمنہ
۱۰۱	۷	بیدیم	بیدیم	۱۰۱	۷	بیدیم	بیدیم
۱۰۱	۸	قرار	قرار	۱۰۱	۸	قرار	قرار
۱۰۱	۹	امر	امر	۱۰۱	۹	امر	امر
۱۰۸	۲۱	حم	حم	۱۰۸	۲۱	حم	حم
۱۱۱	۶	اوسقندر	اوسقندر	۱۱۱	۶	اوسقندر	اوسقندر
۱۱۸	۱۰	ایر	ایر	۱۱۸	۱۰	ایر	ایر
۱۲۶	۱۱	تغذبا	تغذبا	۱۲۶	۱۱	تغذبا	تغذبا
۱۲۸	۲۱	الامام	الامام	۱۲۸	۲۱	الامام	الامام
۱۲۸	۵	الی	الی	۱۲۸	۵	الی	الی
۱۲۸	۱۲	رحمتہ	رحمتہ	۱۲۸	۱۲	رحمتہ	رحمتہ
۱۲۹	۵	الضیج	الضیج	۱۲۹	۵	الضیج	الضیج
۱۲۹	۱۱	ملشا	ملشا	۱۲۹	۱۱	ملشا	ملشا
۱۳۲	۱	ممن	ممن	۱۳۲	۱	ممن	ممن
۱۳۲	۳	الریغی	الریغی	۱۳۲	۳	الریغی	الریغی
۱۳۵	۱۰	کیاہی	کیاہی	۱۳۵	۱۰	کیاہی	کیاہی
۱۳۶	۵	راہجا	راہجا	۱۳۶	۵	راہجا	راہجا
۱۴۴	۱۲	علیا	علیا	۱۴۴	۱۲	علیا	علیا
۱۴۴	۱۳	مامور	مامور	۱۴۴	۱۳	مامور	مامور
۱۴۷	۱۳	یقول	یقول	۱۴۷	۱۳	یقول	یقول
۱۵۷	۸	بجہ	بجہ	۱۵۷	۸	بجہ	بجہ
۱۵۷	۱۶	امختار	امختار	۱۵۷	۱۶	امختار	امختار
۱۵۸	۶	ابی شمس	ابی شمس	۱۵۸	۶	ابی شمس	ابی شمس